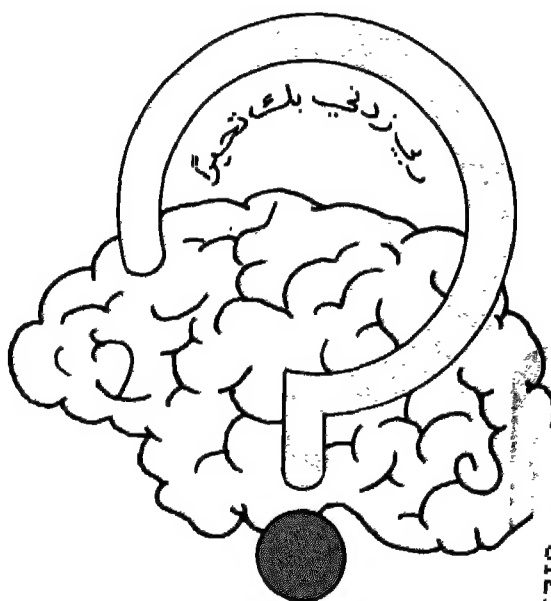
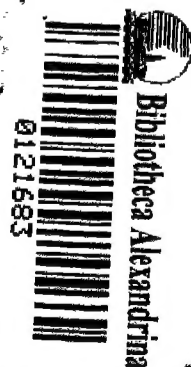


فلسفة

الحيارات



تأليف
العلامة الشيخ أحمد محمد حيدر



فلسفة



General Organization of Scientific Research

Library (COAL)

الحجرات
للعلامة الشيخ أحمد محمد حيد

29002

الحيراء

للعلامة الشيخ أحمد محمد حيدر

181,07
ج ٥
٢

تحقيق
لجنة إحياء تراث
العلامة الشيخ أحمد محمد حيدر

الساحل السوري
الجمعة ٢٥ كانون الثاني ١٩٩١

الهيئة العامة لكتبة الإسكندرية	
181.07	رقم القيد
ج ٥	دار الشمال للطباعة والنشر والتوزيع
٢٦٢٢	طرابلس ليبيا : مصر - مكتبة ALE : التسجيل : مطابق : ٤٣١٩٥٢ (٠٦) - ٤٤١٢٨٢ (٠٦) - ٦٠٩٦٤ (٠٦)



الإهداء

إلى الحائر الذي أغمضَ عينيه ليرى الله
ونفضَ ما علقَ بجناحيه من غبارِ المادة..
ليصبغها بألقٍ من نور.
وفتح قلبه ليضمَّ الكونَ إليه
ثم توسّدَ قريراً حجرَ أمّه
لترفّ عليه ملائكةُ الرحمة
فتزقّه إلى فردوسِ أبيه
حيثُ.. الخلودُ...
والحبُّ...
والجمالُ.

المغفور له
العلامة الشيخ أحمد محمد حيدر



هذه صورتي وما كنتُ أهوى
يا جناحي منْ ولأ وحنين
تلك أمنيّتي وما خدعة العا
بعد موتي هذا البقاء الفاني
عجّلا بي للعالم الروحاني
لم إلا تعلّة الديدان

١٩٧١/١١/٤ م أحمد محمد حيدر

« عتبة الخيرات »

لله بلاء الحيران، ما بقيت حيرة، بعيد مرامها، عم قرارها. والخيرات
جَمَّة.

والخياري نخلتان. نحلة متشوفة الى العلم، مثقلة بشمار المعرفة، متشحة برداء
التواضع ونحلة مترهلة مولعة بالارتقاء، متسريلة بمسوح التيه والخيلاء وهيئات
ما بين النخلتين. اذ لكل نحلة طريق يقودها عبر مفاوز وانفاق كل منها
يؤدي الى جهة، تقع العين فيها على ما يأخذ بمجامع الحواس، ويملك مشاعر
الالباب. وأول الطريق خطوة، ولكن أعوص الخطأ أولادها، لانها معقد
العزم، ومبدأ القصد. والعزم والقصد صنوان. وما عزمنا عليه هو نبش كنز
الحيران. والقصد سر كنه الخيرات، وحيث يكون الحائر تكون الحيرة.
ومعدن الحائر يدل على ما يحار منه. إذ شبيه الشيء منجذب اليه ولثلا يتكاد
الفهم ويتعثر الأم. يجب علينا اعداد العدة وانتقاء الوسيلة التي بواسطتها يمكننا
بلوغ الغاية، ونوال الحاجة. ووسيلتنا للفهم والتعبير الكلمة ولما كان لكل كلمة
مبنى ومعنى، فقد اختلف علماء الكلام. ودارت فيما بينهم المهاترات
والمناظرات الكلامية، الأمر الذي أدى بهم الى الفرقة فانقسموا فريقين، فريق
اعلن تمسكه الصريح بحرفية الكلمة، وفريق أبى عليه عقله أن يقف عند
حدود الأشكال اللفظية...

أو أن تغلّه قيود الحروف. وانما تعدّها ليأخذ بدقيق المعاني، ولطائف التأويلات. معتمدا على ان لكلّ كلام ظهراً وبطناً، فظاهره القيد وباطنه الإطلاق، والكلمة مؤنث لفظي، مذكر معنوي. وهي خلق الله القابل للتجسيد. والفيض من غير حصر ولا انتهاء.

ولو أن كلمات الله هي ما دوّن من حروف منطوق بها، أو لغات متعارف عليها بين بني البشر فقط. لما كان ثمة مبرر لأن ينفد ماء البحار، وما تنوء من ثقله الاشجار قبل أن تنفذ تلك الكلمات، ولهذا ميّز علماء آخرون ما بين الكلام الانساني الذي صرحوا بانه عرض، والكلام الالهي الذي قالوا انه صوت مسموع يحده الله ثم قالوا: إن للكلام الإلهي جهتين. جهة فعل الكون الأصلي «كن»، الذي خلق الله به العالم، وجهة أفعال الكون اللاحقة التي أوجد الله بها المخلوقات الجزئية، وكما أنّ للكلام الالهي جهتين، فإنّ للكلام الانساني مثل تلك الخصائص أيضاً.

أسوق على سبيل الذكر لا الحصر بعض الألفاظ الدالة على مسمّيات عدة مختلفة الأغراض والمهام. منها لفظة «مولى» يقال للسيد والعبد، و«وراء» تحتمل القدام والخلف، و«غير» ويقصد بها الضدّ والاستثناء، و«دون» وتتضمن معنى، فوق تحت - وأقل - وأمام. وكذلك الحيرة.

فهي من حار وتخيّر واستحار. اذا نظر الى الشيء فغشي عليه، ولم يهتد الى سبيله فهو «خَيْرٌ وحائر وحيران» وتخيّر الماء دار واجتمع، وتخيّر المكان بالماء امتلاً. وتخيّر السحاب لم يتجه جهة، واصبحت الأرض حيرة أي مخضرة، ويوم الحيرة أي القيامة، وتخيّر الشباب «ثمّ» آخذاً من الجسد كل مأخذ، والى هذا أشار عمر بن أبي ربيعة:

أبرزوها مثل المَهْاةِ تهادى بين خمس كواعبٍ اترابٍ

وهي مكنونةٌ تحيّر منها في أديم الخدين ماء الشباب

وجاء على لسان النبوة: «ربي زدني بك تحيراً» وقال سيّد البلاغة والفصاحة الإمام علي «ع»: من تفكر بالله ورجع بنفي فذلك المعطل، ومن رجع بصورة فذلك المجسم ومن رجع بحيرة فذلك الموحد «فيتضح لنا من هذا أن الحيرة هي قرينة اللقن^(١) الفطن وعليه فقد اصطلح الصوفيون على أن الحيرة ترد على قلوب العارفين عند تأملهم وحضورهم وتفكيرهم فهي بديهة تحجبهم عن التأمل والتفكير، فقال الواسطي: «حيرة البديهة أجلّ من سكون التولي عن الحيرة». وفي النصوص في مصطلحات التصوف: الحيرة حيرتان، حيرة الجاهل وحيرة العالم، فحيرة الجاهل هي تخبطه في معميات هذا الوجود، أمّا حيرة العالم فهي خاصة بالراسخين في العلم.

وعلى هدي ما استنزنا به من متون اللغة والشعر وقول النبي «ﷺ» وبلاغة علي «ع» وما اصطلح عليه أهل التصوف، يمكننا القول أن للحيرة وجهين، وجهاً يصدر عنه العلم والإيمان، ووجهاً يرتسم عليه الشك والبهتان.

والحيرات التي نحن بصدد سبر غورها الآن ليست من النوع الذي يغري العقل بالكسل ويدعو الى تشييط العزائم، بل هي من النوع الذي يهيب بالباحث الى إيقاظ الهمة، وشحذ العقل، وتنبيه الحواس، وبذا يتأتى له أن يرجع من هذه الحيرات متوهّج العقل واسع المعرفة، راسخ الايمان.

ولا خوف عليه بعدئذ من أن يخالط يقينه الشوب^(٢)، أو أن يحجبه الرّين^(٣)، أو تغرب عنه رؤى الحقيقة. سواء القى به الترحال الى حنادس

(١) اللقن: السريع الفهم.

(٢) الشوب: الخلط.

(٣) الرّين: الدّنس.

الليالي أم أودى' به الى بحار الأنوار. وإنه لأمر جد بديهي أن يصاب المبحر بالدوار ساعة لا ترى عيناه الا زرقة البحر والسماء. بيد أن الهدف الذي هو ساع اليه لا يغيب عن بصيرته. وتلك حال من يحدق في وجه الشمس ساعة الصحو وحرارة القيظ، ثم يعود لينظر أمامه فلا يتبين موطئ قدميه. ويحضرني في هذا المقام ما هتف به طيار أمريكي حينما كان يهم باللاحاق بجرم طائر: انني الآن أدور في هالة من النور. وعلى لسان الصحيفة كان ذلك آخر ما قاله.

أمر يحار فيه المرء وهو لم ير غير المحسوس، فما الذي تؤول اليه حال من يحاول تخطي المحسوس بعقله ليسبر كنه الوجود، ويمتطي سباحات النور الإلهي؟!...

هذا ما نتوخاه من قراءة الخيرات.. ومعرفة الحائر المستنير أحمد محمد حيدر.

نشأته:

ولد الحبر العارف أحمد سنة ١٨٨٨ لأبوين ذخرهما من متاع الدنيا سداد عيشهما وزادهما كفاف يومهما. فوضع لبان الفضيلة، وتهدد على سرير المحبة وهكذا ترعرع في كنف بيت محصوله الرضى' وغلته القناعة، فنشأ نشأة طليقة وتربى' تربية سمحة في رحاب « حلة عارا » القرية الذروة المشرقة برأسها إلى النجوم، المدلة بسفوحها على المدينة الناعمة برذاذ الموج.. الساجية على صخور الشطآن « جبلة » فكان له من بيته وبيته شموخ النسر وإباء ابن الأهم « جبلة » وزهادة ابن الأدهم « إبراهيم » وحري بمن حبته الحياة منذ يفاهه ونعومة أظافره، هذه الشرائل، أن يتعقب العلم - الفضيلة الأسمى - لتجتمع له الأركان الأربعة التي يرتكز عليها هرم الشخصية الإنسانية الموطد. وهكذا

إنصرف أحد بكليته إلى تحصيل المعرفة، ومع أنه لم يتلق تعليمًا أكاديميًا ولم يقدر له أن ينعم بأجواء المعاهد والجامعات، فقد ظفر بما لم يظفر به المترفون الموفدون الى مختلف العواصم والبلدان، وعونه على ذلك إدراكه أن أولئك العلماء والرجالات الذين ملأوا الدنيا وما زالت اصداؤهم ملء سمع الزمان، لم تبلى سراويلهم مقاعد الدرس، ولم يتقيدوا بمناهج البحث.

وإذا ما ذهب خيال الناقد إلى أن مثل هذه المحصلة من المعارف والعلوم قلما تتأتى إلا لمن توفرت لديه ثروة الانفاق على الخط والترحال، فلا عجب لأن أحد رحل بعقله، وتغلغل بروحه إلى ما وراء حدود مكانه وزمانه، ثم مشى بدائه، وتخطى مساق نفسه فكانت له مع كل جلسة في أحضان الطبيعة أملية ومع كل كتاب رحلة ومع كل مؤلف مناظرة، يتردد في خلده هتاف وحي النبوة: اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم، علم الانسان ما لم يعلم حتى تسنى له أن يتسنم صياصي المعرفة ويأخذ بنواصي العلم، وينهل مصاص الحقيقة.

شخصيته:

ربما تعشق الاذن أحيانًا قبل العين، ولكنَّ عشقَ العين هو الذي ينسرب الى حبة القلب ويلج بلا استئذان الى مستودع الهوى ليمتزج بتامور الفؤاد ويسري عبر كل العروق وغالبًا ما يحصل هذا منذ اللحظة الأولى، دون مقدمة أو برهان وقد لا يبدو للعين بادئ الأمر من سمات الجمال ما يجعلها تميل إلى ذلك الوجه أو تشيح عنه، فأين يكمن السر؟.. وما هي العلاقة بين المنظر والجوهر؟.. أو الصلة بين الشكل والمضمون وكَم من زهرة زاهية الالوان، بهية الرواء، كريهة الرائحة؟.. وكَم من فاكهة حسنة المنظر، دانية القطوف مرة المذاق؟.. لا بد من سر كامن وراء المنظور، ينفرك من الشيء، أو يجذبك اليه، ولهذا قال الشاعر:

ما السِّرُّ في شكلِ الجسوم وحجمِها السِّرُّ كُلُّ السِّرِّ في الأرواحِ

إذ لم يكن في هيئة العالم الظاهرية ما يدير الرأس دهشة واستغرابًا، وليس في زِيَّه ما يلفت النظر عدا بساطته، فهو لا يرتدي قفطانًا من الحرير أو جبة مطرزة، ولا يعتمد عكازًا مطعمًا بالأصداغ أو يحمل سبحة مذهبة تغري الناظرَ بِلَصِّها إن ما يرتسم منه على مرآة العين وينطبع على صفحة القلب، صورة انسان مهيب الوقار، رقيق الالهاف، منتصب القامة، متشد المشية، واثق الخطوة، عيناه محدقتان خلف الأفاق، كأنها مسمرتان على بوابة الأزل، تبغيان ثقب السماء، لتطلان على عرش الألوهة وكرسي الربوبية، يمضي الى غايته غير هيَّاب، ولا آبه بما قد يعترض سبيله، مضيَّ الواثق من نوال الغاية، المطمئن الى سلامة الاتجاه واستقامة الطريق، فلا كبوة ولا عثار.

عصره:

شهد القرن الذي عاشه الشيخ وكان شاهدًا عليه أحداثًا لم يشهد مثلها ما سبقه من القرون، ففي عصره دبَّ الوهن إلى جسد الدولة العثمانية المترامية الأطراف الرازحة بثقلها على وطن الشاعر الثائر والمفكر المتعطش الى الحرية. وتلا ذلك سقوط روسيا القيصرية، والمانيا هتلرية، لتحل قوى جديدة وتبرز أحلاف وأحزاب لم تكن بيئة الشيخ بمنأى عن أخطارها ولم تنج من أمراضها. إذ ما كاد يتلاشى من الحدق شبح الترك، حتى أطل شبح الفرنجة. ولم يخرج الفرنسيون الا وقد ملأوا الجسد جراحًا ومزقوه أشلاء. ثم ذروا الملح على الجرح، فزرعوا الضغائن، وأيقظوا الاحقاد، واصطنعوا الدويلات الطائفية، واشعلوا نار الفتنة المذهبية، ودغدغوا المشاعر القبلية والنعرات العشائرية، وكونوا أحزابًا سياسية، وحركات دينية، لم تزل آثارها أو بعضها الى اليوم، حتى لم تكد تخلو قرية واحدة من نزاع وصراع. عصر يهيمن عليه الصراع على السلطة ويسوده المتكالبون على الثروة. في خضم هذا الصراع ووسط تلك

الأحداث. كان الشيخ أحمد وحيداً في خلوته، قابلاً بصمت في محراب تعبه يكابد أحزانه وهمومه، ويعالج حيراته، ويشكو ادواء مجتمعه وآفاته. لم تشغله الأهواء عن تحصيل العلم. ولم تنن عزمه الموم عن مواصلة السير الى مستراح طموحه، وآفاق رؤاه. فلم ينتم الى جماعة أو ملة ولم يحو حزب، أو يسلم قياده الى سلطة أو سلطان.

آنذاك والكثرة الجاهلة منشغلة بالسفاسف والترهات، كانت القلة المدركة العاقلة منصرفه الى الإبداع والاختراع حتى كان آخر ما انتهى اليه العصر. غزو السماء، واكتشاف عالم الفضاء، وهبوط الانسان على سطح القمر، فانبهر الناس، وانقطع اللغو، وحينئذ نبه النيام ولا مَسَّ الأساع هتاف أحمد حيدر وتطلعت الأنظار الى ما بعد القمر.

أسلوبه:

من أبرز ما في الحيرات كمؤلف هو النمط البياني الذي تم به عرض الكتاب فالأسلوب الذي اعتمده المؤلف في سياق كتابه وسرد حيراته على القارئ وحمله على المتابعة ومواصلة العرض حتى نهاية الشريط، أسلوب محير أيضاً. وكان الشيخ تعمده ليجيء منسجماً مع الحيرات متآلفاً ومضمون الكتاب.

أسلوب لا يدع مجالاً للقارئ لإصدار حكم مبرم غير قابل للطعن فيه أتراه أمام حائر أقحم نفسه في متاهات لا دراية له بها من قبل؟ أم أنه حيال لبس حاذق بضروب البيان، حاضر الحجة والبرهان، يريد إمتحانه وترقيته إلى مرتبته ليستدرجه إلى الموقع الذي يريد أن يدافع عنه؟..

وبالرغم من هذا فالقارئ لا يستطيع أن يطرح الكتاب غيظاً، أو يضيق به ذرعاً ما لم يأت على دفته الثانية، لأنه مأخوذ بحسن الأداء، مشدود إلى

تناغم الإلقاء من محدثٍ متمكّنٍ ومعلّمٍ ذكيٍّ يتقرّبُ إلى مُريدِهِ بالرّمقةِ الحَيَّةِ والتحيّةِ الرقيقةِ، ليسألَهُ بتواضعٍ صادقٍ وأدبٍ جَمٍّ، أينَ أصبحنا، وأينَ كلّ منها من الآخرِ؟.. ثم يبدأ فَيَسامرُهُ طويلاً، ويحاورُهُ متأنياً، وإذا جادلَ فإنّها يجادلُ بالحسنى، حتّى يُخَيِّلَ لجليسِهِ، أنّ الشيخَ في موقعِ السائلِ، وهو في موقعِ العالمِ المجيبِ. فيدركُ مصداقيةَ القولِ: ليسَ العظيمُ من يُملي عليكَ ليشعركَ بعظمتهِ، إنّما العَظِيمُ من تشعرُ بعظمتكِ وأنتِ إلى جوارِهِ. ولكنّ الذي لا بُدَّ مِنْهُ هو تنبيهُ القارئِ المستنيرِ لأنَّ يعودَ بذاكِرتِهِ زهاءَ أربعينَ عاماً لكي يكونَ بجوارِ العَلّامةِ الشيخِ إِبّانَ حيرتهِ، وأن يتذكَّرَ أنّ ما كانَهُ الأَمْسُ غيرَ ما هو عليه اليومُ، وغيرَ ما يَصيرُ إليه الغدُ. ويتبيّنُ لَهُ موقعُ الرجلِ العالمِ الذي نفتقرُ إلى مثلهِ، والموحدِ الذي يصبو العقلُ إلى إقتفاءِ أثرِهِ، والشاخِصةِ التي تدلُّنا إلى الإِتجاهِ الصحيحِ الذي يجتمعُ فيه شملُنا، وتتوحدُ فيه كثرُتنا، لتصبحَ وحدةً قويّةً متماسكةً، يتآخى فيها الخصومُ وتنمحي الأحقادُ، ويتألفَ الأضدادُ.

فِكْرَةٌ:

أُصدّقُ معبّرٍ عن ذاتِ الإنسانِ فِكْرُهُ، لِأنَّه وليدُ تفاعلٍ روحيٍّ ماديٍّ، يحملُ خصائصَ الطاقةِ الحيويّةِ المحتجبةِ بذاتها الظاهرةِ من خلالِ تأثيرِها وتأثيرِها في الأشياءِ الواقعيّةِ ضمنَ دائرةِ معارفِنا. ولذا فهو الشاهدُ العدلُ الذي لا يجوزُ تكذيبُهُ، بأيّةِ حالٍ. وكيفما وقَعنا عليه فهو ظلُّ صاحِبِهِ على نحوٍ ما، أو صورةٌ مجسّمةٌ لما كانَ يعتَمِلُ في أعماقِ سريرَتِهِ قبلَ تجسيدِ هذا الفِكْرِ، سواءَ جاءَ عملاً كتابياً.. أو عطاءً فنياً.. أو إنجازاً علمياً.

وعملاً بهذه الأحكامِ التي يُقرُّها العقلُ، يمكننا إستحضارُ أحمدِ محمدٍ حيدرٍ فِكْراً ولكنّ ليسَ استحضاراً كليّاً دفعةً واحدةً، لأنَّ كلّ عمليةٍ خلقٍ تخضعُ لأسسٍ خلقيةٍ محدّدةٍ وفقَ ما تقتضيه سُنّةُ التطوُّرِ الكونيةِ، للتنسيقِ بينَ

قابلية المستقبل ، وقابلية المستقبل وليس من الحكمة في شيء إحداث هزة فكرية منزلة - لكل الأسس الفكرية السابقة التي ما زال الصرح الإنساني الروحي قائماً عليها وما زالت العقول البشرية بغالبيتها غير قادرة، أو راغبة في الخروج من أقفاص معتقداتها الضيقة المغلقة قبل أوانها ولكن الرجفة آتية لا ريب فيها. ولعل الرجفة أقل صعقاً إذا ما واكبها الإكتشاف العلمي وهباً النفوس لقبولها وتحملها. وريثاً يأتي العلم بإنجاز جديد يقف الإنسان حياله مبهوراً ليتبين له الرشد من الغي، يكون قد أطل علينا العالم الفرط^(١) والمفكر النهدي^(٢) أحدهم من خططوا لهذا الانقلاب العلمي وساهموا في بناء الصرح العلمي الحديث، وذلك لما ضمنه من فكر ثرّ لزهاء عشرين مؤلف ينم عن عبقرية متأججة وبصيرة وقادة نفذت إلى ما وراء «الحجب» المادية واخترقت ما تعجز عن خرقه أشعة إكس وغاما وما تحت الحمراء. وحسبنا دليلاً ما نُشِرَ من مؤلفاته «ما بعد القمر، التكوين والتجلي، النعم القدسي، الحيرات». وما هو في طريق النشر «الهبطة» وما زلنا ننتظر تلك اليد السمراء التي تحمل مشعل الحق والنور، وتزود عن حياض العلم والفضيلة، أن تمتد إليه لتخرجه من مكمينه، لتغذي به العقول وتسقي منه الأرواح المحومة فوق الصخور مرتقبة أن تتفجر منها العيون، وتجري الأنهار. لنوقف مدّ الجهل وغزو الصحراء أو لنحيلها جنة خضراء وارفّة الظلال زاخرة بالثمار ولكي يكون لنا فضل في مشاركة تلك اليد، فإنني أهيب بمن توفرت لديه القدرة وحضرته الرغبة للتوجه إلى طور أحد وحرم واديه المقدس، ولكن بعد خلع النعال. فليصحبنا من يستطيع معنا صبراً. ولثلا يتعثر الراغب، أو يؤوب أوبة الضال، أرى عليه أن ينظر ملياً إلى الأفق الرحب الذي يدور في فلكه فكر العلامة الشيخ، لنطلعه على الدائرة الأحدية.

(١) الفرط: العلم الذي يُهتدى به.

(٢) النهدي: الشيء المرتفع.

وذلك بمقدار ما أتيج لنا من علم أو ألهمنة من فهم وأشار علينا به استاذنا الشيخ وسدد أنظارنا إليه وصوب خطانا شطر قبلته، إنها دائرة محيطها الإسلام، وفضاؤها الإيمان، ومركزها الفناء. وقبل مشاهدة المركز، لا بد من التماس محيطها لنحدث ثقباً ننفذ منه إلى فضايتها.

الإسلام:

من سلم إذا نجا - وسلم إذا حيّا، والسلامة البراءة من العيوب، والسلام ضدّ الحرب وهو اسم من أسماء الله تعالى، وتسلمت الخيل ساير بعضها بعضاً. وعن النبي «ﷺ» المسلم من سلم الناس من لسانه ويده. والإسلام الحنيف دين التوحيد الصحيح، دين أبينا إبراهيم الذي سمّانا مسلمين. ودين جميع الأنبياء. لقوله تعالى: «قال الخواريون نحن أنصار الله آمنا بالله وأشهد بأننا مسلمون». وقوله سبحانه: «أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض». وكقوله عز شأنه: قولوا آمناً بالله وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون». «ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين».

نستدلّ من هذا أن المسلم من أسلم وجهه لله، وعمل بما أنزل على النبيين، لا يفرق بين أحد منهم، ولا يتعرض لأحد من عيال الله بأذى، والخلق كلهم عيال الله. ولما كان الإسلام دين البشرية جمعاء فقد انضوى تحت لوائه كل مؤخّذ سواء كان إبراهيمياً أو موسوياً أو عيسوياً أو محدياً، وعلى هذا يصح القول: أن من يبتغي غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين.

الإيمان:

من آمِنَ وآمَنَ إِذَا وَتَقَّ وَصَدَّقَ.

والأمنُ ضدُّ الخوفِ والأمانةُ ضدُّ الخيانةِ وآمينُ إسمٌ من أسماء الله معناه استجب. قال سبحانه: قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمانُ قلوبنا. وعلى هذا الأساسِ الراسخ، المتين بنى الشيخُ لُبَنَاتِ رأيه، وأرسى معتقده، فقال الإيمانُ بعدَ الاسلام. والإيمانُ هو التصديقُ وقبولُ الشريعةِ وإظهارُ الخضوعِ والإمتثالِ للأوامرِ الإلهيةِ فإن التزمَ المسلمُ بما نصَّتْ عليه الشرائعُ السَّاويةُ ثم أضمرَ من التوحيدِ مثلَ ما أظهرَ فقد أدَّى الأمانةَ التي حلَّها الإنسانُ مختاراً وأبَتْ حلَّها السمواتُ والأرضُ.

وبتأديةِ المسلمِ الأمانةَ يرقى إلى مملكةِ الإيمانِ ويكتبُ مع المؤمنين، فينزلُ اللهُ سكينته على قلبه، ويشرحُ صدره، ويرفعُ عنه وزره، ويقرُنُ عزته إلى عزته « إن العزةَ لله ولرسوله وللمؤمنين » وعندها يتيسرُ له الوصولُ ويؤذنُ له بالدخولِ إلى حظيرةِ الإيمانِ التي يديرُها ويصرفُها أميرُ كلِّ مؤمنٍ ومؤمنةٍ « عليُّ بن أبي طالب ».. عليه السلام.

الفناء :

فَنِي الشَّيْءِ لَغَةٌ: عَدِمَ وفناء الدارِ ما اتسعَ من أُمَامِها وامتدَّ، والفناءُ عندَ المتصوفين إنعدامُ الشَّيْءِ ومحوهُ، وفناءُ المحبِّ بعليٍّ هو انسلاخُه عن أناه وانعتاقه من قيودِ جسده، ليتقرَّبَ إلى القطبِ ويدورَ حولَه بغيةً أن ينجذبَ إليه ويتَّحدَ به، ودونَ كلِّ خطوةٍ تجاوزَ عقبةً وفكَّ رقبةً، فالرحا تدورُ والطحنُ مستمرٌّ، والأنا تتلاشى، ولكنَّ كيفَ يتحقَّقُ بلوغُ المرامِ، ونوالُ الوطْرِ للمثولِ بحضرةِ المحبوبِ والاتحادِ به؟.. لقد اتضحَ لنا مِمَّا تقدَّمَ عرضُه أنَّ الإنسانَ عندما سلَّمَ الناسُ من شرِّه وخلا من العيوبِ سَمِيَ مسلماً،

وأنه متى اعتنق دين التوحيد الصحيح وصدق به وامثل لأوامره.. سمي مؤمناً فما الذي يترتب عليه فعله، ويلزم به نفسه.. ليتحد بعلي.. وبلغ مرتبة الفناء بالله سبحانه وما هو السبيل إلى ذلك؟.. إنه الحب ولا شك، لأنه السلم الروحي الذي نرقى عليه إلى عالم الملكوت.

قال أبو ماضي:

قال قوم إن المحبة إثم ويح بعض النفوس ما أغباها
إن نفساً لم يثمر الحب فيها هي نفس لم تدر ما معناها
أنا بالحب قد وصلت إلى نفسي وبالحب قد عرفت.. الله

ولكن أي حب تراه يكون هذا؟.. وقد عجز الشعراء عن وصفه وتحديد ماهيته. قال شوقي:

يقول أناس لو وصفت لنا الهوى لعل الذي لا يعرف الحب يعرف
فقلت لقد ذقت الهوى ثم ذقته فوالله لا أدري الهوى كيف يوصف

بيد أن أبا فراس رأى الحب جسراً يعبر عليه الحزن والبلى إلى القلب، وسبيلاً يسوق المرء إلى ساحة الردى ليلقي به إلى المهالك، واقتحام الأهوال، ومن لا يحب، يستبد به الخوف فيحجم عن التضحية، ولكن ثمة سر لا يبوح لنا به، لقوله:

بلى أنا مشتاق وعندي لوعة ولكن مثلي لا يذاع له سر
ولولاك للأخزان ما كان مسلك إلى القلب لكن الهوى للبلى جسر

فأي سر كم؟.. وعمّن؟. طالما الحب هو المبدأ الفطري الذي انفطر عليه كل ما في الوجود! وهذه قوافل العشاق ملء الآفاق. كل عاشق في طريق ولا ضير للناس فيما يعشقون مذاهب وأغرب هذه المذاهب ما ذهب إليه

مجنونُ بني عامر: فهو يأوي الى الخراب الذي هجرته ليلي ويتمرغ بالتراب الذي وطئته قدماها.. ثم يقبل الجدران ويريد أن يجعل من نفسه حماراً ليحمل عبداً من عبيد أهلها وبهذا الخضوع والامتثال وإذلال النفس يتقرب إلى ليلي ويعبر لها عن حبه حيث يقول:

أمر على الديار ديار ليلي أقبل ذا الجدار وذا الجدارا
وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا
ولو عبد أتى من آل ليلي ليركبني لصرت له حمارا

الحب الذي يودي بصاحبه الى الجنون.. والخروج عن كل مألوف، حتى يضنيه الوجد، ويقعده الجوى فيهتف مستغيثاً، ولا من يخفّ لإنقاذه.. أو يهبّ لنجدته ولا حبيبٌ يضمه إليه.. أو يصفُ له دواءه، يقول متبول آخر:

بكل تداوينا فلم يشف ما بنا على أن قرب الدار خير من البعد
ولكن قرب الدار ليس بنافع إذا كان من تهواه ليس بذي ودّ

تلك هي آفة الهوى والسر الذي لم يعلن لنا عنه أبو فراس، ترى كيف الشفاء من هذا البلاء أو ما لداء الهوى من دواء؟..!

يجيبنا على هذا السؤال طبيب الأطباء وسيد البلغاء علي بن أبي طالب بقوله:

دواؤك فيسك ولا تشعر ودواؤك منك وتستنكر

إذا فعلام يبحث الانسان عن يتعلق به خارج ذاته؟.. وفيه داءه ودواؤه وعنده الحبُّ والحبُّ والحبيبُّ. وهو السفر الإلهي المتضمن كل الأشياء؟.. إنه الكائن الذي استخلفه الله على ملكه وأحسن تصويره. بيد أنه انشغل في نزواته.. وانصرف الى ملذاته وشهواته. دون أن يتمعن في آية من

آيات الله - كالنحلة - التي هي دونه في الخلق حيث يجد في طرفيها الضدين - السم والعسل - فهلا نظر قليلاً إلى مرآة نفسه وتأمل بديع خلقه ليرى في ذاته معجم الأسرار وجمع الأضداد؟.. وأنه عالم مصغر عن العالم الكبير الذي لا حد له ولا نهاية؟.. جسمه الكون.. وقلبه المركز. والأوردة والشرابين قنوات ودروب متفرعة عنه ومؤدية إليه. تذهب عبرها الخلايا وتؤوب إليه بعد تأدية مهامها. ومرورها على أجهزة ومصافي لتتخلص مما علق بها من أدران ثم لتنسكب به سليمة نقية وهل تلك الخلايا والقطرات التي تحمل كل منها صفات الأخرى. ويتشكل منها الدم كله سوى المكونات التي تسبح جيئة وذهاباً.. في فضاء الجسد الكوني وأمدائه أم هل ما نستشعره من تأخي الين واليانغ في عالم الطبيعة غير مثال لتألف الأنيموس والأنيا في النفس الانسانية الواحدة. وما هذه إلا مثال للهيولى الكونية الأولى التي تكتنز الجمال والجلال في إتيّة الكمال^(١).

تلك هي مشيئة الله التي لن نجد لها تديلاً، فالإنسان منذ إيجاده وهو يحمل نقيضه داخله، بدليل قوله سبحانه «خلقناكم من نفس واحدة ثم جعلنا منها زوجها» وقوله: «جعلنا منها الذكر والأنثى.. إلى ما لا نهاية.. وذلك ليعرف الخالق».. ويتعارف الخلق بالكثرة والغربة تعارفهم بالوحدة والصحة. ثم يشتاقون العود إلى أحضانه ويعملون للتسابق إلى رضوانه. ولهذا قضت الحكمة الإلهية بإيقاع التكليف على النفس الإنسانية وكما يحصل لأي منا عندما يكلف بأمر يشعر حياله بالتردد فهو بين مقدم ومحجم وكأنه بين قوتين

(١) البين: الاسم الذي أطلقه الفكر الصيني على المبدأ السالب في الطبيعة.
اليانغ: الاسم الذي أطلقه الفكر الصيني على المبدأ الموجب في الطبيعة.
وفي العلم الحديث أطلقت المدرسة اليونانية على الطاقة الموجبة في النفس البشرية اسم «الأنيموس» وعلى السالب اسم «الأنيا» وعلى هذا فالأنيموس هو الرجل الكامن في كل امرأة.. والأنيا هي المرأة الكامنة في كل رجل.

تتجاذبانه كل الى جهة فإذا ذهب لتأدية ما كُلفَ به وتعرض لمكروه برزت القوة التي كانت تريد له الا يفعل وقالت له أما نهيتك. وإذا ما حقق الإربة التي جاء في طلبها ظهرت القوة التي حدث به للإمتثال والقيام بالأمر لتقول له أما هذا ما أشرت عليك به؟.. ولهذا اصطلت الحرب بين القوتين وانتهت إلى فرقة الإلفين وعندما أخذتها الصعقة ولفحتها نار الفرقة أنحى كل منها باللائمة على شقة الآخر حتى تفاقت البغضاء واستشرت العداوة وتناقلها الانسان - قتل ما اكفره - ليورثها بنيه. وهكذا منذ المضاجعة النرجسية^(١) الأولى تولدت الغيرة وظهرت الضدية. حتى راح كل من الشريكين يلقي على الآخر تبعة ما آلَ إليه أمرهما من فساد ولو اطلع كل منها على حب الآخر له.. أو علم الغاية من ذلك الإيجاد على النحو الذي هما عليه لفر كل منها للآخر وبادر إلى ضمه واحتوائه. إذ بذلك الإنشطار لبست الحياة ثوبها.. وأخذ مسارها. فتمثل لها عدو من نفسها. وتجسدت من طينة حبها عداوتها ونشبت الحرب التي لم يخمد أوارها. إلا أنها بالرغم من هذا، فهي حرب وقودها الغيرة وسلاحها الحب، ولئن بدا أن كلاً من المتحاربين، همه أن يقهر الآخر ويرغمه على الخضوع والإستسلام، والانقياد لأمره، فإن ذلك كله بدافع الحنين الكامن في حبة القلب.. والشوق المتأجج في باطن النفس الى التّضامّ والإلتحام ليعودا إلى ما كانا عليه معاً في البدء قبل الفراق وعلى ضوء المعرفة التي أرشد اليها عليّ العشاق الضّالّين في متاهات العواطف. وبعد أن هدانا ومهد لنا الطريق الى الحب نسمع بعض المحبين الذين وعوا حقيقة الحب يقول:

(١) المضاجعة النرجسية: هي المضاجعة التي تمت في ذات آدم الذكر الذي يحتوي داخله على بذور الأنوثة الكامنة.

وتقابلها الصورة التي تمت في ذات العذراء الأنثى.

أي أنها تلاشي الحالة الأولى الكاملة وتجاوزها إلى وضع دينامي جديد.

أنا من أهوى' ومن أهوى' أنا نحن روحان حللنا بدننا
 فإذا أبصرتنا.. أبصرتة وإذا أبصرتة أبصرتنا
 أما العاشق «العاني» فإنه يعلن صراحة أن علي بن أبي طالب هو معلّمه
 وهاديه إلى الحب الإلهي الأسمى. لقوله:

فخلني وبقيني في أبي حــــن فليس حكمك في شأن الهوى شأني
 وسمني وادعني في كل منزلة بمسلم ويهودي ونصراني

حب شمولي من نوع جديد اجتمعت فيه كل الأديان، مثلما اجتمعت كل
 الألوان في قرص نيوتن ليعطي حال دورانه لونًا واحدًا لا تقع العين فيه على
 تغاير أو تضاد ولا يطفى لون على لون، فهي كلها هو حال سكونها، وهو
 هي كلها حال سيرها ودورانها ومتى أدرك الإنسان هذا يتبين له أن الكون
 كله على كثرة ما فيه من صور وأجسام - وحدة متوحدة في المطلق. فيأبى أن
 ينقاد إلى حب جزء منه أو التعلق بشيء دون الآخر.

فيتلاشى منه الكره إذ ما من حاجة إليه طالما لا وجود لشر أو مكروه
 يصب عليه حقه فيتقن لديه أن واجب الوجود لم يودع في هذا الوجود إلا
 الخير وما هو أهل للحب، وقد قدّر لشهيدة الحب رابعة أن تنعم بهذا
 الكشف.. وتلذ بمقام الشهود لقولها:

أحبك حبين حبّ الهوى وجبّا لأنك أهل لذاكا
 فأما الذي هو حبّ الهوى فشغلي بذكرك عمّن سواكا
 وأما الذي أنت أهل له فكشفك لي الحجب حتى أراكا

إنها لا تعرف غير الحب، أو أنه لم يتبق عندها موضع لغير الحب، فهي لم
 تعد ترى غير الله فمن الذي تكرهه؟.. وعندما قيل لها: أما تكرهين الشيطان

يا رابعة؟.. أجابت.. إن حبي لله قد منعني عن الإشتغال بكراهية الشيطان. هوذا الحب بأبهى صوره وألطف معانيه، وأروع تجلياته. الحب الذي يحجب كل ما عداه، فلا يبقى لمكروه ظل، ولا لشر أثر، ولا بقلب وسواس، أو بعقل هاجس، لقد ارتقى الحب بصاحبه إلى جوار المحبوب ليصبح منه قاب قوسين أو أدنى، فتحتضنه أشعة نور المحبوب ثم تجتذبه إلى قرصها الذي لا تقوى على رؤيته وليس لنافيه مقال وبهذا يكون قد حصل على ما ندعوه من جهتنا بالموت وتحقق الفناء، أما من الجهة الأخرى فقد ظفر بالحياة وَحَقَّ له الخلود.

وعلى هدي النور الذي اهتدينا بأشعته، نسير مع الصراط الذي رسمه علي وهو نور صادر من نور وراجع إليه. إذ جاء في مسند الأمام أحمد أن النبي ﷺ قال: « كنت وعلي نوراً بين يدي الرحمن قبل أن يخلق عرشه بأربع عشرة سنة ». كما جاء في كتاب الأربعين عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال: « إنه إذا كان يوم القيامة ينادي مناد يا علي، مرَّ أنت وشيعتك إلى الجنة بغير حساب ». فما هم من يهتدي إلى هذا الصراط القويم، ويقتبس قبساً من ذاك الشعاع ١٩.. أو كيف لمن يرغب الدخول إلى الجنة بغير حساب، والعود بلا توقف ألا يسلك هذا الطريق أو يغمض عينيه عن ذلك الألق الإلهي الساطع ١٩..

ومن الأحاديث التي لا يمكن دحضها ولا يجوز الشك بصدقها وصحة نسبها ما جاء في الأربعين عن عمران بن القطان عن وكيع عن مالك بن أنس عن الزهري عن أنس عن عمر بن الخطاب واللفظ لعائشة. قالت: كان أبو بكر يديم النظر إلى علي «ع» فقليل له في ذلك فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « النظر إلى علي عبادة ».

وفي الإبانة عن ابن بطة، روى أبو صالح عن أبي هريرة قال: رأيت

معاذًا يديم النظر إلى وجه علي فقلت له: إنك تديم النظر اليه كأنك لم تره. قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: النظر إلى وجه علي عبادة. وفي رواية عمّار ومعاذ وعائشة عن النبي ﷺ قال: النظر إلى علي عبادة وذكره عبادة ولا يقبل إيمان إلا بولايته. والبراءة من أعدائه. وعن ابن عمر قال: قال النبي ﷺ: «حب علي بن أبي طالب حسنة لا تضر معها سيئة.. وبغضه سيئة لا تنفع معها حسنة. وعن أنس أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «علي خليفة الله ووليه وحجته على جميع خلقه، طاعته مقرونة بطاعة الله وطاعتي، من عرفه عرفني، ومن أنكره أنكرني.

وفي صحيح مسلم وصحيح الترمذي عن النبي ﷺ قال: «حبُّ علي إيمان وبغضه نفاق». وفي مستدرک الحاكم، وصحيح مسلم، ومسنَد أحد عن النبي ﷺ قال: «من كنت مولاه فهذا علي مولاه، اللهم وآل من وآله، وعاد من عاداه». والأحاديث جمة، نقتطف بعضاً منها، «من أحب علياً فقد احبني - علي مع الحق والحق مع علي اللهم أدر الحق معه أني داروقول الرسول ﷺ يوم مبارزة علي لعمر بن ود، «اليوم برز الايمان كله للكفر كله». وإذا كان لسائل أن يسأل، لماذا لاقي آل البيت ما لا قوه من عناء وبلاء فحسبه كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. «إنما يريد الله أن يذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً».

وبعد هذا كله وما هذا إلا غيض من فيض - هل ثمة حاجة لبرهان، أم حجة لمرتاب وقد مرَّ به أن علياً هو الحق والنور والإيمان كله، وأن حبه هو الصراط المستقيم إلى دار النعيم، انه لا محيد لعاقل مؤمن عالم عن حب علي، وأن لا مناص ولا خلاص لمن لا يعقل قلبه بركابه ويتعبد في محرابه؟! ولئن انبرى قائل يقول: طالما أن الطرق إلى الله كثيرة متعددة متنوعة بتعدد الخلق وتنوعهم بدليل قوله سبحانه: «أينما توليت فثم وجه الله، والله المشرق

والمغرب» وبمحكم قضائه قضى 'الا تعبدوا إلا إياه'. فلمَ التقيد بجهة دون الأخرى؟.. ولماذا التدافع والإزدحام على طريق واحد؟.. لوجد من يرد على قوله هذا بقوله له: أيها أشفى لآفة العاشق وأروى لغلة الواق؟.. لثم الصورة وضم الثوب، أم قبلة الثغر وعناق المحبوب..؟.. ولماذا السير على الطريق الموحش الملتوي، وما الحاجة الى وضع الشاخصة والحجارة؟.. وتلك هي المنارة؟.. وما دامت كل الجهات لله فلمَ لا نتجه إلى الجهة الأسلم.. والحجة الواحدة التي هي القبلة..؟.. ولمَ لا نتبع الخط المستقيم طالما هو الخط الأقرب إلى الغاية المراد بلوغها؟...

ثم أمن يمشي مُكَبِّاً على وجهه أهدى، أم من يمشي سَوِيّاً على صراط مستقيم؟.. وهل الناظر إلى وجه المرأة الصقيل المتأمل في الصورة التي أودع الله فيها شفيف سره وأكمل آياته، كالناظر إلى وجهها الظليل هرباً من رؤية ما فيه من قبح وعيوب..؟.. وهل تختفي عيوبه على عين عقله، أم تنمحي عاهاته من مرآة وجدانه.. إذا كان لديه عقل يعقل به ووجدان ينظر إليه؟.. ثم ماذا على الانسان أن يحب من أحبه الله ورسوله ويمثل لأمره كيفما يشاء؟.. وهلاً كان لإبليس ان يخرج مذموماً ويندم على ما بدر منه لو أنه سجد لآدم «ع» أما كان تخليّيه عن أناه وكبريائه، وسجوده لآدم طاعةً وعبادةً لله سبحانه؟.. وهل يخطرون في بال مؤمن أن السجود المشار إليه ليوسف من قبل أبويه متعارض مع طاعة الله، أم سجود لغيره..؟.. مما لا شك فيه أن الأعمال بالنيات ولك إمريء ما نوى إن خيراً فخير وإن شراً فشر. وإستناداً الى أن كل عمل مسبوق بنية هو تبع لها، يمكننا القول: إنَّ النَّبِيَّةَ المضمرة إذا كانت متجهةً الى الله فإن العمل الظاهر المتعلق بها هو إتجاه إلى الله وإمثال لأمره وإن بدا لنا من جهتنا أنه توجه إلى صنم أو طاعة لسلطان. ولهذا كان النظر إلى وجه علي عبادة لله وتوجهاً إلى وجهه.

فانى' لكابر بعد هذا الإيضاح أن يكون في حلٍّ من ولاية علي؟.. وهو الذي كان مع كل بني مذ خلق الله الأرض والسماء وأرسل الأنبياء، واسمه في التوراة والزبور والإنجيل والقرآن. وكيف يقبل إيمان تابع لعيسى لا يجب «إيليا»؟.. أم تابع لموسى لا يجب «بريا» وما من أمة خلت إلا وأرسل لها نذير وجاءها بشير. ومع كل نذير هاد ومع كل نبي وصي. ومن كذب الوصي فقد كذب النبي وكذب الله وويل يومئذ للمكذبين. فلنجعل الايمان زادًا والحق لباسًا ولنتجه إلى النور ولا حرج علينا ولا جناح بعدئذ ولنمض إلى رحاب الخيرات.

كل ما في الخيرات لغز.. وليس لهذا اللغز الا مفتاح واحد هو العقل، فإذا ما نهدت الى هذا اللغز راغبًا حل عقد سحره وفك طلاسمه، فلا تنس مفتاحك، ولا تهمل جهازك فإنك لا تدري على شاطئ بحر نزلت، أم إلى جنة عدن دخلت، تشعر تارة أنك أمام بحر هياج زاخر بالجزر متلاطم الأمواج، فتنتابك الرعدة وأنت تلامس بجسدك الماء ويصفحك الموج، ثم لا تلبث أن تطمئن وقد تجاوزت الشاطئ الصاخب الى اللجة الهادئة لتجد أن الجزر المختلفة المتباعدة عند السطح متقاربة متصلة في الأعماق، كأصابع اليد الواحدة حال بسطها وانفراجها، ثم ترى على سفوح تلك الجزر اللؤلؤ والمرجان وعرائس البحر والحيتان. فليهزك الخوف، وتلفحك الدهشة، ويتبادر إلى ذهنك السؤال لماذا الموحش إلى جوار المونس؟.. عندئذ أدر المفتاح وأصغ الى الجهاز لتسمع رأي راع نجدي اسمه «دوقلة» ضمّنه وصف حبيته:

الوجهُ مثلُ الصبحِ مبيضٌ والشعرُ مثلُ الليلِ مسودٌ
ضِدَّانِ لما استجمعا حسنًا والضدُّ يظهرُ حسنُهُ الضدُّ

فقد أرادت الحكمة الإلهية أن تجمع البياض والسواد وتجاور ما بين القبح

والجمال وأن توجد في العالم أشياء تبعث على الخوف، وأشياء تنبعث منها الروائح الكريهة. لثلا يلتبس علينا الأمر، ولنعرف الخير من الشر، ولكليهما فضل وأجر.

وعندما نتوق للرجوع إلى موطن الانسان، ونحن الى لقاء الخلان، تحملك أجنحة الشوق لتلقي بك على بوابة بستان، فيه من كل فاكهة زوجان، وحوار وولدان وما أن تغدو مفعماً بالسرور وتسقى من كوثر الخمر، حتى يشنف سمك الأذان وموسيقى القرآن ويطربك تسبيح الأحبار والرهبان. فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان فبأي آلاء ربكما تكذبان؟..

ولكن قبل أن نتوغل بعيداً ونغضي على الطريق عدواً ووثباً. ولثلا ننزلق أو يغيب عنا موطئ قدم أنه إلى وجوب اجتياز الطريق خطوة فخطوة، فلا تبرح قدم مكانها قبل أن تكون الأخرى قد لامست الطريق وثبتت عليه. لأن كل خطوة غير أختها، وكل واحدة تضعنا في موضع يقربنا من الغاية ويقودنا الى النهاية. فلا حاجة للرجوع إلى مكان كنا قد انفصلنا عنه بوثننا فوقه. ومن يبدأ مترناً متبنيًا موقع خطاه لا يقع. فمن أين البدء وكيف؟ هذا أول ما يخطر ببال من ينشد تحصيل المعرفة، ويتولد في ذهن من يتقصى الحقيقة، ويبغي اكتشاف سر الخليقة، ومعدن نواة الوجود.

وهذا أول ما يعرض له الشيخ ويصدر به معرض حيراته. فيوجز لنا ما أجمع عليه رأي الفلاسفة الإلهيين، والعلماء المؤمنين حول أصل المكونات، وبدء التكوين، انه السيد محمد «ﷺ» الذي كان نوراً بين يدي الله قبل خلق آدم بأربعة عشر ألف سنة وهذا ما صرح به السيد المسيح «ع» لقوله: «قبل أن يكون إبراهيم أنا كائن»، وبعدما تبين الحق لمن كشف الله الغشاوة عن بصره. وأنزل سكينته على قلبه، وتيقن لديه أن لا فرق بين نبي ونبي أو رسول ورسول. يكون قد اهتدى إلى مبدأ الكون، وأصل الوجود.

وقد أورد جولد تسيهر عن الصوفيين قولهم: إن الخلاف بين الأنبياء لم يكن إلا في المظهر الخارجي، أما في الحقيقة فإنهم رسول واحد بعث الى العالمين في أزمنة مختلفة وفي مظاهر جسمانية متباينة. كي يعلن للناس ارادة الله، وينبئهم بمشيئته ولما كان السيد محمد «ﷺ» الكائن الأول الصادر عن واجب الوجود قبل التكوين فقد اقتضى أن يكون ذا جهتين، جهة متصلة بالله، وجهة متصلة بالكون والانسان لأن واجب الوجود تام. مكتف بذاته، غير مادي ولا معلول، لا شريك له، ولا ضد ولا ند، لا يوصف كشيء، وليس كمثله شيء. والله دَرُّ القائل:

قِيلَ ذَاتُ الْإِلَهِ نَوْرٌ مَبِينٌ قُلْتُ هَذَا لَكِنْ بغيرِ شُهُودِ
قِيلَ غَيْبٌ تَقُولُ قُلْتُ وَلَكِنْ غَيْبٌ سَرٌّ عَنْ فَهْمٍ غَرٌّ بِلَيْدِ
قِيلَ مَاذَا تَقُولُ قُلْتُ لَهُمْ نَوْرٌ لَأَنْسِ التَّرْجِيْعَ وَالتَّرْدِيْدِ

وطالما أن السيد محمد «ﷺ» هو الكائن الأول المنبثق عن العقل الكلي، فيجب أن يكون قادراً على معرفة موجدته وإدراك ذاته، ومن معرفته لموجدته يستدل على أنه واحد بالعدد صادر عن الأحد. لكنه خلافاً لمبدعه فهو متكرر من حيث إدراكه لذاته، لأنه يعقل ذاته من حيث كونه بمكنّا بذاته من جهة، وأنه واجب بمبدعه من جهة ثانية. حتى ننتهي إلى القول أنه «ﷺ» أول الخلق وخاتم الانبياء.

وفي بحث العلم والجهل يخلص الشيخ الى القول: أن العلم هو كل ما قاد الى الله سبحانه، وما قاد إلى سوى الله فهو الجهل وان كان مشابهاً للعلم. وإيمانه هذا بالعلم هو ما نفّر عنه كثرة الجهال وشذاذ الرجال، نفور الجياد عن السائس ما بين رافس وعابس، فصح فيهم قول القائل:

واذا المحسّة بين خيل قرقرعت ثبت السليم وعنفص المعقور

وقد عموا وصموا عن قول أمير المؤمنين «ع»: بالعلم يطاع الله ويعبد،
وبالعلم يعرف ويوحد بالعلم توصل الأرحام، وبه يعرف الحلال من الحرام،
والعلم إمام للعقل، والعقل تابعه يلهمه السعداء، ويحرمه الأشقياء. وهكذا
أعابوا عليه صرف ما يخنزون والجود بما يضمنون فما قيمة علم لا يؤخذ منه
ولا ينتفع به...؟.. فهم..

كالعيس في الصحراء يقتلها الظأ والماء فوق ظهورها محمول.
ولعمري أي فضل لمن يحمل علماً لا ينفق منه ليزداد بالإنفاق؟.. أليس
كالخمار يحمل فوق ظهره أسفاراً؟.. أو كما قال الشاعر:

إذا حُمِلَ النصارُ علي نياقٍ فأَيُّ الفضلِ يحسبُ للنياقِ...؟

لقد أعرضوا عنه واجين وتألبوا عليه حاقدين، لم يثنهم قول الامام الباقر
«ع» لو علم الناس كيف خلق الله الخلق لم يلم أحد أحداً». ولم يعيروا أذن لما
قاله أحد الموحدين ابن مطهر الحلي:

لو كنتَ تعلمُ كلَّ ما علمَ الوري طراً لكنتَ صديقَ كلِّ العالمِ
لكن جهلتَ فصرتَ تحسبُ كلَّ من يهوى بغيرِ هواك ليسَ بعالمِ

ثم هل بغير العلم تحمل الرموز التي وردت في الكتب السماوية؟.. وتفهم
القصص القرآنية التي تومئ إلى الشجرة، والكلب، والهدد، والبقرة، وغير
ذلك؟.. لنعرف أن الغاية منها التعليم والدلالة، وتسهيل الصعب وأن الوقوف
عند ظاهر تلك القصص دون الغوص إلى باطنها يرينا الرسل والانبياء في
بعض أعمالهم ومواقفهم قد فعلوا من الأخطاء ما يربأ الانسان السوي عن
فعله، وينبو الذوق السليم عنه، وهذا ما لا يتفق ومهمة الرسل الذين جاؤوا
لهداية البشر، وتخليصهم من الظلمات الى النور ومن الضلالة الى الهدى. وبالعلم

يمكننا التفريق بين البشر والانبياء ومعرفة كيف أسرى الله برسوله ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى والسفر بينهما يتطلب أشهراً وزاداً كثيراً. وبمنظار العلم نرى أن المصلوب على الخشبة ليس كلمة الله التي ألقاها الى مريم. وهذا ينقلنا الى الظاهر والباطن كيف يلتقيان وإلام يذهب التوأمين... ١٩.. يقول الامام الصادق «ع»: لا إيمان بظاهر الا بباطن، ولا بباطن الا بظاهر... إنه قول لا مراء فيه، وقد تلمس العلم الانساني طريقه نحو هذا اليقين، وخطا أول خطوة باتجاهه بعد أن ظل مصطلح الذرة منذ عهد آفوغاردو وغاليله وحتى ما بعد منتصف القرن العشرين وزمن مكتشف الذرة «نيلزبور». يعزى الى مكون يستحيل تقسيمه وهو «آتوم» الجوهر الفرد الذي لا يتجزأ. ولكن الكهردينامية الكونية أثبتت أن إحتياز «٢٠٠» كم مئتي كيلومتر صعوداً في الفضاء يحمل الانسان الى حيز تحولت فيه الذرة من مصاف الرعيّة الى مصاف الملوك أي أنها تحولت من مادة حسية الى طاقة معنوية وبهذا تحررت من قيد العبودية وارتقت الى فلك الأحرار ومقام الملوك.

والذين أوتوا علم الظاهر والباطن. قبل آفوغاردو وغاليله ونيلزبور بمئات السنين هم أهل بيت النبوة «ع»، لقول النبي «ﷺ» إنهم عترتي خلقوا من طينتي، ورزقوا فهمي وعلمي وقد قال الإمام زين العابدين «ع» قبل اكتشاف الذرة وتسمية البروتون، والنترون، والميزون في أحد أدعيته: يا من تعلم وزن النور والهواء وجاء عن الإمام الصادق «ع» أنه قال: قرأت عن جدي علي «ع» أن في الأرض معدناً فراراً وجسماً براقاً. إذا مزجا دمرا كل شيء. وأخذ الشاعر هذا المعنى فقال:

خُذِ الْفَرَارَ وَالطَّلِقَا وَثِقَا يَشْبَهُ الْبَرْقَا
إِذَا مَازَجْتَهُ سَحَقَا مَلَكْتَ الْغَرْبَ وَالشَّرْقَا

وعلى هدي هذا العلم الذي أوتوه من الله وحدثوا به عما كان وعما سيكون، يمكننا النظر الى بقية المواضيع التي حار فيها الشيخ أنهم هم الأعراف، وتكلمهم في البطون، إنهم أول التكويس، احيائهم الموتى، معاجزهم، المعراج - رد الشمس - انطاق الجهاد عدم معرفتهم - أنهم أسماء الله.. وصفاته، اسرار الرحم - بيعة الغدير - انهم باطن التكليف - الولاية، الرؤية، وما لم يذكره.. وبالرجوع الى كتاب الله، والاستعانة بأقوال رسول الله، وما جاء عن أهل البيت وآراء أئمة الفقه وجهور الفلاسفة وما وصل اليه العلماء مقرونًا بقول الامام الصادق (ع). «أَنَّ لَنَا مَنْزِلَةً عِنْدَ بَارِيْنَا إِذَا أَعْطَانَاهَا كُنَّا كَهْو، وَإِنْ سَلَبْنَاهَا كُنَّا لَحْنٌ كَمَا لَحْنٌ وَكَانَ هُوَ كَمَا هُوَ». ومرفقًا بقول رسول الله (ﷺ): «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا كَانَ سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ وَيَدُهُ» و«عَبْدِي أَطْعَمَنِي أَجْعَلْكَ مِثْلِي» فَإِنَّا لَا نَمْلِكُ إِلَّا التَّسْلِيمَ، بَأَنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ أَمْرًا كَانَ مَقْضِيًّا وَإِذَا أَضْفَى شَيْئًا مِنْ قُدْرَتِهِ وَأَجْرَى بَعْضًا مِنْ عِلْمِهِ عَلَى أَيِّ مَنْ خَلَقَهُ الَّذِي لَا يَشْغَلُهُ إِلَّا التَّفَكُّرُ بِهِ وَالتَّعَبُّدُ لَهُ، فَعَلَّ الْعَبْدَ فَعَلَ رَبُّهُ، فَيَتَصَرَّفُ بِالْمَكَانِ وَالزَّمَانِ وَمَا دُونَهَا لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ مَسْخَرٌ لَهُ وَمَوْجُودٌ لِأَجَلِهِ، وَلِئِنْ كَانَ مَا عَرْضْنَاهُ مِنْ مُعَاجِزٍ وَقَدَّرَ يَفُوقُ مَدَارِكَنَا وَطَاقَاتِ عَقُولِنَا فَمَا ذَاكَ إِلَّا لِأَنَّنَا مَا أَوْتَيْنَا مِنَ الْعِلْمِ الْإِلَهِيِّ.. وبهذا النذر اليسير من العلم لا يستطيع العقل البشري إدراك السر الكبير بسبب ما يعتور العقل من نقص وعجز ومن جرأ مخالطته للمادة وما علق به من شوائب، وما يراوده من عواطف وبالرغم من هذا فإن العقل لا يرفض المعجزة، ولا ينكر حدوثها، لا بل يقرها، ويعترف بتفوقها عليه لأنها لا تتناقض معه وان وقف عاجزًا سادرًا حيالها. فكم من الخوارق الكونية والرياضات البدنية والروحية، تجري على مسمع منا ومراى؟.. لا يجد العقل تحليلًا علميًا لها أو مسوغًا منطقيًا يفسر حدوثها وهل غاب عنا أن ما كنا نستنكره بالأمس، أصبح أمرًا مسلمًا به اليوم، وأن التحدث به مثير للضحك وما لم يزل اليوم موضع

بحث وتأمل وجدال سيصبح غذاً أمراً بديهيًا. لأن العلم لا يقف، ولا يوقف، وسيظل العقل يعدو وراءه. كل هذا دليل على أننا ما زلنا نحبو، وأننا عاجزون بما لدينا من قدرات مادية، وطاقات عقلية عن اللحاق بالموكب الروحي الذي قد مكّن الله منه محبّه، بما أفاض عليه من قدرته وأسلم قياده لعبده الفاعل بأمره، وأطلع عليه وصيّيه بما مَنَّ عليه من علمه وخصه من مشيئته. حتى راح يغبطه الأنبياء، ويباركه المرسلون. ناهيك عما ذهب إليه المغالون بين فريقين، في كل منها الفقهاء والبسطاء، منهم من غالى في كرهه وشططه حتى ملأ الحقد صدره وأكل الغيظ قلبه، ومنهم من غالى في حبه حتى أعماه الحب وأضله، والله تعالى شأنه ليس قابلاً للتحديد، متصف بالحكمة، متفرد بالقدرة، مختص بالأحدية يميزه عن سائر موجوداته استقلال ذاته، التي هي علة وجوده ولما كان هو الأحد الصمد السرمد، الكامل بجماله وجلاله، فإنه لا يتجلى كاملاً الا لنفسه ولا يظهر لنا إلا ظهوراً يتناسب ومقدار طاقتنا لمواجهة هذا التجلي وما تتحمل عقولنا من سطوع نوره وإذا كان الغلاة قد ذهب بهم الغلو الى ما لا يقبله عقل، ولا يطيقه سمع، ولا يتحملة جنان، فإننا نعوذ بالله من حقد أولئك وجهل هؤلاء ونبرأ اليه من كل قول لا يليق بمقام وحدانيته، وعظمة الوهيته وسمو مجده وسعة رحته، وكثرة الآئه، وتفرد أحديته ثم ماذا علينا أن نلتمس للجاهل عذراً؟.. وندعو الله أن يتوب عليه ليؤوب إلى رشده وينتهي من جهالته، ويرعوي عن غيّه وحقده، طالما أن خروجه من الظلمة، لا ينقص نصيبنا من النعمة، ولا يضيق علينا الرحمة، فرحة الله وسعت كل شيء وحاشا لرحته أن تضيق بخلقه، وتعالى عن أن يبخل برزقه.

المقارنة بين عيسى ومحمد «ع»

المقارنة لغة: من قَرَنَ وأقَرَنَ، وقَرَنَ بين الحج والعمرة قرأنا، جمع جمعًا. وأقرن رمى' بسهمين معًا. وهو على قرني، أي على سني وعمري فهو قرين، والقرين صاحب الملازم. وعلى هذا فالمقارنة هي المصاحبة، قال الشاعر:

عنِ المرء لا تسألَ وسلَّ عن قرينه
فكلُّ قرينٍ بالمقارنِ يقتدي

ونعم القرينان «عيسى ومحمد» لا يفصلهما فاصل ولن يبعد بينهما جاهل. قال السيد المسيح «ع»: ما جئت لأنقض، وقال محمد «ص»: إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق، فكلاهما مبعوث من عند الله، ليؤدي الأمانة ويبلغ الرسالة ولئن كان علماء الشريعة ومن تبعهم قد أساءوا فهم الشريعتين وعمدوا الى تحريف الرسالتين فإن الحقيقة تأبى أن تنكتم، ولا يقدر على طمسها أو محوها المراءون والجاحدون وهي لا تغيب وان عميت عنها الأبصار، أو تعامت عن نورها القلوب.

فكما جاء محمد بالسيف، جاء المسيح حاملاً سيفه، لقوله: ما جئت لالقي سلاماً بل سيفاً. متى ١٠/٣٤ وكما جاء المسيح بالمعجزة جاء محمد. ومثلاً قال محمد: أنه رسول رب العالمين قال عيسى: كل شيء قد دفع الي من أبي لوقا ١٠/٢١. وقال: «أنا لا أقدر أن أفعل من نفسي شيئاً» يوحنا ٥. وكقول محمد في الخمرة قول عيسى: الخمر مستهزئة المسكر عجاج ومن يترنج بها ليس بحكيم، أمثال ٢٠/١ وقد أوصى يوحنا ألا يشرب خراً ولا مسكراً. وحذر امرأة «متوح» ونطق بالويل على كل من يسقي صاحبه خراً ومسكراً. أما الخمر غير المختمرة التي قدّمها إلى المدعوين إلى العرس، فكانت شراباً صحياً منعشاً، وليس المسيح بالذي يناقض تعاليمه. وهو الذي يعلمنا أن نقهر طبيعتنا الدنيا. وحياته كلها كانت مثالاً يحتذى في إنكار الذات وتحطيم الشهوة. وتحمل أقصى ما يمكن أن يتحملة انسان. أما الخنزير الذي حرّمه

القرآن. فلا بدّ لكلّ من قرأ تعاليم السيّد المسيح، أنه اطلع على قصة دخول الشياطين بالخنازير وغرق الخنازير بالبحيرة وأما عن الزنا والطلاق وتعدد الزوجات في الشريعتين فلا فرق ولا خلاف، إذا نحن أعملنا العقل وأمعنا النظر فالدعوة المحمدية التي أباحت من النساء مثنى وثلاث ورباع، أباحت ذلك ولكن بشروط وقيود ولأسباب لها أحكامها ومبرراتها. ثم إذا تأملنا جيداً ما اشترطته الشريعة لتأكد لنا أن الله لم يدعُ للزواج بأكثر من واحدة، لقوله سبحانه: «وإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة» وهو عالم سبحانه أن العدل ليس من صفة الإنسان. لقوله: «ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم» النساء ٢٩ بيد أن جلّ رجال الشريعة تعاملوا عن هذا وعملوا وفق أهوائهم وما ملكت نزواتهم وإلى مثل هؤلاء المنحرفين عن جادة الحق. هتف المسيح: «ويل لكم يا علماء الشريعة تحملون الناس أحمالاً باهظة، وأنتم لا تمسون هذه الأحمال يا حدى أصابعكم. الويل لكم تبنون قبور الأنبياء وآبائكم هم الذين قتلوهم، وأنتم الشهود، الويل لكم يا علماء الشريعة، قد استوليتم على مفتاح المعرفة، ولا أنتم دخلتم، ولا الذين أرادوا الدخول تركتوهم يدخلون» (لوقا).

فأي تقريع أشد إيلاماً للنفوس وأقسى وقعاً على الشعور من هذا؟ لو كانوا يعقلون؟.. ولكنهم لا يحسون، ولا يعقلون، ولا يشعرون.

ولئن كانت الرسالة المحمدية قد أجازت الطلاق. فلقد بغضته. وليست التعاليم العيسوية أقل شأناً في جوازه ورفضه. وإذ توهم البعض أن الطلاق غير جائز إلا بسبب فاحشة الزنا آخذاً بقول السيد المسيح، من طلق امرأته إلا بسبب الزنا وتزوج بأخرى فقد زنى. والذي يتزوج بمطلقة يزني «فإن كل عمل يناقض كلام الله هو زنا. بدليل قول المسيح: «سمعت أنه قيل لا تزن، أما أنا فأقول لكم: من نظر إلى امرأة فاشتهاها فقد زنى بها في قلبه، فإذا دعيتك عينك اليمنى إلى الخطيئة فاقلمها والقها عنك فلأن تفقد عضواً من أعضائك خير من أن يلقى جسدك كله في جهنم» متى ٥.

أفليس قلع الأعين عند عيسى كقطع الأيدي والأرجل عند محمد. ولو أنزل هذا العقاب بعلماء الشريعة ففقت أعينهم وبترت أيديهم وأرجلهم. لما رأينا إلا قليلاً منهم خارج بيوتهم ولكان هذا خيراً على الملتين ١٩..

فهل ثمة مفارقة بين الرسولين، أو مخالفة بين الدعوتين وتعاليم الرسالتين ١٩.. والطريق واضح والحق بازغ، والعلم منقذ لمن عمل به وتوجه إليه. ولكن لا فائدة منه إذا ألقى به أمام الخنازير، والويل لمن ينشر بذار العلم في رؤوس فارغة فقيم المعاندة والمكابرة والمباعدة ٢٠.. والدين واحد والأنبياء واحد. وكما يقول رالف امرسون: الرجال الأفاضل من كل دين يدينون بدين واحد. هكذا.. وعود على بدء.. ترانا قد انتهينا إلى ما بدأ به العلامة الشيخ سفره الخليق بالحفظ عن ظهر قلب. حيث استهله بالكلمة التي كان بها الخلق، الكلمة التي القاها على آدم، وبشر بها مريم، وأوحى بها إلى محمد. فتعالوا إلى كلمة سواء، والكلمة واحدة، والمعرفة واحدة، وكلنا من نفس واحدة، تلکم هي صرخة الحق التي ردد أحد صداها وأوضح معناها، وأهاب بنا أن نبلفها أقصى مداها. لتتحد الأديان ويتآخى الضدان، فما أحوجنا اليوم إلى ذلك الانسان. الذي حقّ لمثله القول:

وما أنا إلا المسك في أرض غيركم أضوع.. وأما بينكم فأضيع
إلا أنه مضى ولسان حاله يردد:

بني عمنا إنا كافران ذوّحة فلا تتركوا أن يجتوى فننّ منّا
إذا ما أغّ خلى أخاه لأكلي بدا بأخيه الأكل.. ثم به ثنّا



المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. مضى عليّ حين من الدهر، وأنا أتطلع إلى ما حواليّ، وفيما حواليّ، تطلّع المستطلع، وكلما أرسلتُ عقلي رائداً، وبصري مكتشفاً، رجعا إليّ واجين^(١) حزينين، شعب^(٢) من خيرة الشعوب إيماناً^(٣)، وأرساها تدينًا، وأمتنها عقيدةً وأحسنها أخلاقاً بالذي حدّده علماء الأخلاق، وإلى هذا فدينه خير الأديان^(٤)، لا بل

(١) الواجم: الذي أسكنه المم وعلمته الكتابة (لسان العرب)

(٢) الشعب: أكبر من القبيلة، وفي التنزيل: «وجعلناكم شعوباً وقبائل»، قال ابن عباس: الشعوب الجماع والقبائل: البطون. والشعب: ما تشعب من قبائل العرب والعجم، والجماع: أخلاط من الناس وكل ما تجمع وانضمّ بمضبه إلى بعض «لسان العرب».

(٣) من خيرة الشعوب إيماناً... الخ: لأنه يوالي محمداً ﷺ وعليا (ع) ومن والاها حقّ الزلاء فاقتدى بها وأطاعها، وسلك طريقها، واهتدى بهديها كان خير الناس من أي شعب كان وفي أي مكان وجيد وإلا فلا. قال علي (ع): إن ولي محمد ﷺ من أطاع الله وإن بعدت لحمته وعدو محمد ﷺ من عصى الله وإن قربت قرابته. وقال تعالى (إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين) - آل عمران/٦٨.

(٤) ودينه خير الأديان لأنه الإسلام والإسلام في لغة القرآن ليس اسماً لدين خاص، وإنما هو اسم للدين المشترك الذي هتف به كل الأنبياء، وانتسب إليه كل أتباع الأنبياء؛ يقول نوح لقومه: «وأمرت أن أكون من المسلمين» يونس/٧٢/ ويوصي يعقوب بنبيه «فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون» سورة البقرة/١٣٢/ ويقول موسى «يا قومي إن كنتم آمنتم بالله فعليه =

هو كلُّ الأديان بلبابها ومجموعها بحقائقها، وهو كما تراه مجتمَع الضغائن والأحقادِ ومطرَح التباينِ والتباغضِ، أمرٌ غريبٌ، وسِرٌّ عجيبٌ، داءٌ فتاكٌ ولا دواءَ، وبلايا ولا استرزاء^(١)، جرَّها على الشعبِ أمناؤُ دينه، ورجالٌ معتقدِه، فرقوةٌ ليجتمعَ حولهم، ومزقوةٌ ليرتفعَ جاهُهم، ونزلوا به ليرتفعوا، وحَقَّروا أمره ليمجَّدوا. فسبحانَ الله، ولا إلهَ إلا الله، وما لهذا الجيلِ الصاعدِ والنشءِ الحديثِ بعدَ أنْ تُقَفَّ عقلُه، وقوَمٌ أودَّه^(٢)، لا يرم^(٣) مَهْدَمَه ويصلحُ فاسدَه، وما بالهُ مختلفِ النزعاتِ متفرقِ الأهواءِ، لا يسيرُ منهمُ اثنانِ على طريقٍ، ولا يجمعُهم رأيٌّ، بل لكلِّ منهمُ مطرَحٌ نظريٌّ، ومسرَّحٌ فكريٌّ، وتحوالٌ خياليٌّ، وليسَ هذا هو المقصودُ من تأليفِ عجالتِي هذه بل المقصودُ منها أنني من أولِ حياتِي العلميَّة صَبْتُ نفسي إلى فنِّ الآدابِ أقتطفُ أزاهيره الغضة، وأستجلي صوره الفتانة، حتى لاح لي من خلالِ ثغره وبدالي من ثنايا طياته لوائحُ الفلسفةِ الإلهية، وتنسَّمتُ منه النفحاتِ القدسية فهفَّتْ ميولي إليها، وتعلقتُ أفكاري بها، حتى كذتُ أنْ أتركَ لها كلَّ فنٍّ

= توكلوا إن كنتم مسلمين» يونس /٨٤/ ويقول الحواريون لعمى «آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون» آل عمران /٥٢/ هذا هو الإسلام بمعناه الحقيقي أي أنه التوجه إلى الله رب العالمين في خضوعٍ خالص لا يشوبه شرك لذا حصر الدين به فقال «إنَّ الدين عندَ الله الإسلام» آل عمران /١٩/ وقال ومن يبتغِ غير الإسلام ديناً فلن يُقبل منه» آل عمران /٨٥/

وقال رسول الله ﷺ: «المسلم من سلم الناس من لسانه ويده». وقال علي (ع): «لأنسِن الإسلام نسبة لم ينسبها أحد قبلي، ولا ينسبها أحد بعدي»: الإسلام هو التسليم، والتسليم هو اليقين، واليقين هو التصديق، والتصديق هو الإقرار، والإقرار هو الأداء، والأداء هو العمل، والمؤمن من أخذ دينه عن ربه، إن المؤمن يعرف إيمانه من عمله والكافر يعرف كفره بإنكاره».

(١) الاسترزاء: يقال ما رزأ فلاناً شيئاً أي ما أصاب من ماله شيئاً ولا نقص من لسان العرب.

(٢) الأود: الاعوجاج.

(٣) الرم: إصلاح الشيء الذي فسد بعضه، رمت الشيء: أصلحته.

من فنون العلم، وضرب من ضروب الحكمة^(١) فحصلت منها ولكن تحصيلاً لا يشفي غلة، ولا ينقع غلة^(٢) والذي كرهته من العلوم حتى مقتته مقتاً وكذت أن انبذه نبذاً، هو غلو المجتهدين بمحسوس الشرع دون معقوله، وتحجر عقولهم عند ألفاظه دون معانيه، ولكن الكتب التي مزجت المحسوس بالمعقول والألفاظ بالمعاني، وأبانت ما وراء الأوامر الشرعية، من الآراء الذهبية، فتلك التي أعشقها وأحبها، وأفتن بها، وأمجدها، ومعاذ الله، ثم معاذ الله، أن أحسبني علماً يقتدى به، أو دليلاً يقتفى أثره، لا والله، ثم لا والله، فأنا أقل من ذلك وأصغر، ولكن هنالك أمور حرت فيها فنقلتها، وضعت فيها بينها فأنبتها، لأكون من الشباب المثقف على بصيرة، وأصبح منها على بينة جمعتها من كتب الفريقين: السنة والشيعة، مؤثراً الإيجاز على التطويل والاختصاص على الإسهاب، وكل ما بها فهو من الحديث الشريف، وبعض من كلمات الأئمة، ولا أحسبهم يطالبونني بالعنينة، ولا الإسناد، فإني لم أورد فيها خبراً واحداً إلا ويدعمه الإسناد الصحيح، وبعضه التواتر^(٣) الحق، فخرج كل باب منها بحيرة^(٤) مدهشة كنت أعرفها قبل

(١) الحكمة: هي العلم في الأمور، ووضع الأشياء في مواضعها، وكل كلام وافق الحق فهو حكمة، وسيأتي شرح مفصل لها.

(٢) لا ينقع غلة: لا يروي عطشاً. الغلة: بضم الغين العطش الشديد.

(٣) الشيء المتواتر: هو الخبر الثابت على ألسنة قوم لا يتصور تواطؤهم على الكذب لكثرتهم أو لعدالتهم كالحكم بأن النبي ﷺ ادعى النبوة وأظهر المعجزة على يده. سمي «التواتر» بذلك لأنه لا يقع دفعة بل على التعاقب والتوالي. انظر كتاب التعريفات - تأليف الشريف علي بن محمد الجرجاني - دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - طبعة أولى - ١٩٨٣، ص ٩١-٩٢.

(٤) الحيرة: حيرتان: حيرة شك وجهل وضلالة، وحيرة دهشة وإكبار وعرفان وهي المقصودة هنا. قال النبي ﷺ «اللهم زدني فيك تحيراً» أي علماً، فإنه كلما زاده الحق علماً به زاده ذلك العلم حيرة. وقال أمير المؤمنين علي (ع): «من تفكر بالله ورجع بصورة فذلك المجسم، ومن تفكر بالله ورجع بنفي فذلك المعطل، ومن تفكر بالله ورجع بحيرة فذلك الموحد» إن مفهوم الحيرة الذي يتبادر إلى ذهن هو إبهام يستشعر منه ضلال، =

جميعها وأعلمها قبل تتبعها من إحياء الأموات، وعلم المغيبات، وإنزال الغيث، وقلب الماهيات^(١) وما أشبه، وإني أعطيك الآن لونا من ألوانها، وأنموذجا من محتوياتها ليس هو أغربها، بل أسهلها وقعا، وألينها محاولة، وهو: [إذا بلغ المرء وآمن بمحمد سمي مسلما، ويكون بمنزلة من ضل في بيداء كثيرة السباع فيها قطاع طرقي من الأهوية النفسية، وهو مع ذلك غافل عن ضلالتة فينبهه الرسول عن غفلته، وأنه بين سباع مؤذية وقطاع طرقي، فيلتبس منه الدلالة على الطريق المنجية، فيقول: إنما أنا منذر^(٢) من المخاوف وللطريق هادي^(٣)، يهدي إليه، بمثل قوله ﷺ: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيَ مَوْلَاهُ»^(٤) فإذا أُرشد إلى الطريق وقيل الإرشاد، وأعطى العهد على ذلك، فذلك هو الإيمان بعد الإسلام، فيسير في الطريق بين السباع المؤذية

= ولكن ابن عربي وضع الحيرة لا في مصاف العلم، بل هي فرط علم، فمن فرط العلم حار الحائر، ولذلك كان التعريف «إنها غرق في بحار العلم. ولتقريب مفهوم الحيرة نعطي مثلا من قبيل التجوز: إذا نظرنا إلى أسفل من مكان مرتفع نشعر بدوار كذلك الحيرة دوار عقلي نتج عن محاولة تتبع التجليات الإلهية على اتساعها، فالتساع التجلي علم ولكنه أدى بالخلق إلى «الدوار» أي الحيرة وبذلك تكون الغاية التي يصل إليها العالم بالله والعارف لوجه الحق في كل تحل هو هذه الحيرة، فالاتساع للفكر والعقل هو كالتعمق للنظر. انظر المعجم الصوفي - للدكتور سعاد الحكيم - أستاذة التصوف في الجامعة اللبنانية - دار ندرة للطباعة والنشر ط ١، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م ص ٣٥٩.

(١) الماهيات: ماهية الشيء ما به الشيء هو وتطلق غالباً على الأمر المتعقل مثل المتعقل من الإنسان وهو الحيوان الناطق مع قطع النظر عن الوجود الخارجي. والأمر المتعقل من حيث أنه مقول في جواب ما هو يسمى ماهية انظر كتاب التعريفات مصدر سابق ص ١٩٥.

(٢) المنذر رسول الله ﷺ.

(٣) الهادي أمير المؤمنين علي (ع) لقول الرسول ﷺ لما نزل قوله تعالى «إنما أنت منذر ولكل قوم هادي»: (أنا المنذر وعلي الهادي وبك يا علي يهتدي المهتدون). انظر ينابيع المودة: تأليف الشيخ سلمان الحسيني البلخي القندوزي، ج ١، منشورات مكتبة العرفان ط ٢ الباب السادس والعشرون ص ٩٧-٩٨.

(٤) ينابيع المودة - مصدر سابق الباب السابع ص ٥٣، والباب الرابع ص ٣١-٣٢-٣٣ و ص ٢٩-٣٠.

وقطاع الطريق، فیدافعُ وسلاحهُ إنذارُ المنذرِ وهدايةُ الهادي ثم يصل إلى ذاتِ الطريق الذي هو علي بن أبي طالب^(١).

وحينئذٍ تحصلُ له الراحةُ والأمنُ، ولا يبقى معه إلا خوفُ القلبِ المسمّى بالهيبية^(٢) ومتى بلغَ السالك^(٣) إلى هنا فني عن نسبةِ الأفعالِ إلى نفسه^(٤) ويرى أفعاله وأفعالَ غيره من علي، وإذا ارتفع حتى رأى الصفات^(٥) جميعها من علي حصلَ على اتحادٍ ما، وإذا سار إلى أن لا يرى نفسه، ويغيبُ في حضورِهِ عندَ عليٍّ عن نفسه، ارتفعتِ الاثنينية بينه وبين علي، وحصلَ على رتبةِ الفناء الذاتي^(٦). هذا نموذجٌ عما في هذا الكتاب، وبه من الحيرة والدهشة ما به،

(١) علي بن أبي طالب: هو ذات الطريق الموصلة إلى الله لقول الرسول ﷺ فيه: «علي مني كنفي طاعته طاعتي ومعصيته معصيتي» وقوله: «أنا من علي وعلي مني لحمي لحمي ودمي وهو مني بمنزلة هارون من موسى» وقوله: «علي قسم الجنة والنار»، وقوله: «علي مع الحق والحق مع علي لا يفترقان، انظر يتابع المودة مصدر سابق، ج ١، الباب السابع، ص ٥٣.

فمن كان كمحمد ﷺ أو من محمد هكذا فحبه وطاعته وموالاته كما أمر الله هي الطريق الواسعة المؤدية إلى الأمان والاطمئنان، وليس علي وحده طريقا إلى الله، بل كل عبد مطيع لله بصدق وإخلاص هو طريق إليه تعالى بمقدار صدقه في طاعته، وعلي عليه السلام أوسع هذه الطرق وأقربها إلى الله عز وجل. اللجنة.

(٢) الهيبية: وجود تعظيم في القلب يمنع من النظر إلى غير المحبوب. انظر مشارق أنوار القلوب ومفاتيح أسرار الغيوب. تأليف عبد الرحمن بن محمد الأنصاري المعروف بابن الدباغ. تحقيق هـ. ريتز. دار صادر، بيروت، ١٣٧٩هـ/١٩٥٩م، ص ٧٩.

(٣) السالك هو الذي مشى على المقامات بحالة لا يعلمه أي ما يزد على القلب من غير تعمد ولا اجتلاب. انظر التصوف الاسلامي في الأدب والأخلاق - تأليف الدكتور زكي مبارك، ج ١، ط ٢، دار الكتاب العربي بمصر، ١٣٧٣هـ/١٩٥٤م، ص ٦٩-٧٠.

(٤) (٥) (٦): المحبوب الأول عند الصوفيين في الإسلام هو الحقيقة المحمدية والمحبوب هنا هو علي بن أبي طالب عليه السلام وهو رمز وكناية والرموز إليه الذات الإلهية، والرمز غير الرموز إليه والكناية غير المكنى عنه، وقد كنى ورمز الصوفيون لمحبتهم الذي هو الله بأشياء حسية كالخمرة والشمس والبدر ولبنى وسعدى ولىلى... الخ، قال المكزون: =

ولذلك أرجو مَنْ وقفَ على عجالي هذه أن يتصفحها متدبراً، ويطالعها متأنياً، حتى يُحيط بظواهرها وخوافيها وغوامضها وبَوادِئها، فإنَّ الله لم يخلق خلقه عبثاً، ولم يكونهم سدى، بل خلقهم ليعرفوه وكلّفهم ليشاققوه، ومعرفة الله سبحانه لا تكونُ إلا بالتدريج بمعرفة الأسبابِ والمسبباتِ، حتى تُطوى عن السالكِ حجبُ الممكنات^(١)، فالصلاة والصيامُ - ونعمًا هي - ليست هي

= لبانتنا هوك وما ليبي سوى اسم به عنه كنيّا
والفناء حالة وجدانية عالية لا يغني في تحليلها منهج العقل لأنَّ طريقها الدوق والوجدان والممارسة. والفناءات كثيرة ويجمعها ثلاثة: فناء الأفعال، فناء الصفات وفناء الذات. فإذا أحب السالك محبوبه الذي هو علي هنا إلى درجة بحيث يفقد الشعور بفعله الخاص وبفعل غيره ويرى أن جميع أفعاله ما هي إلا آثار المحبوب الذي هو سببها وعلتها الوحيدة ولكنه لا يفقد شعوره بوجوده وصفاته هذه الحالة تسمى فناء الأفعال وهي أدنى أنواع الفناء فإذا ارتقى السالك وازداد تعلقه بالحبيب بحيث لا يرى لنفسه صفة ويشعر أن جميع ما يتصف به من سمع وبصر وعقل وحياة وكلام ليس له منها شيء بل هي مستفادة ومستعارة من المحبوب منه بدت وإليه تعود، كالماء من البحر وإلى البحر أنى وجد. هذه الحالة تسمى فناء الصفات، وفيها يبقى للسالك شعور بنفسه ووجود فقط، وإذا زال شعور العبد بشخصيته وفني وجوده بوجود من يجب فلا يرى موجوداً له وجود حقيقي إلا حبيبه ويصبح هو وحبيبه شيئاً واحداً وترتفع الاثنينية بينها، وبما اتفق عليه أن الرسول ﷺ كان يقول في سجوده: «أعوذ بعفوك من عقابك، وأعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» فقله: أعوذ بعفوك من عقابك كلام عن مشاهدة فعل الله فقط فكأنه لم يرَ إلا الله وأفعاله فاستعاذ بفعله من فعله، ثم اقترب ففني عن مشاهدة الأفعال وترقى إلى مصادر الأفعال وهي الصفات فقال أعوذ برضاك من سخطك وهما صفتان، ثم رأى ذلك نقصاناً في التوحيد فاقترّب ورقى من مقام مشاهدة الصفات إلى مشاهدة الذات فقال أعوذ بك منك، وهو فرار منه إليه من غير رؤية فعل وصفة ولكنه رأى نفسه فاراً منه إليه ففني عن مشاهدة نفسه فقال: أنت كما أثنيت على نفسك*
* انظر المحجة البيضاء في تهذيب الإحياء. تأليف المولى محسن الكاشاني منشورات مؤسسة

الأعلمي - بيروت - لبنان - ج٧، ٣، ص ١٢٥.

(١) كل مخلوق سواء أكان ينتسب إلى العالم المادي أو العالم الروحاني هو بمثابة حجاب يحول بين النفس وبين النفوذ إلى سر الحقائق الإلهية. ابن عربي - حياته ومذهبه تأليف أسين بلاتيس - ترجمه عن الإسبانية عبد الرحمن بدوي - دار القلم - بيروت، ١٩٧٩، =

الغاية الحق والقول الصدق، بل لكلّ منها فرض مفروض وسنة مسنونة دائمة لا انقطاع لها، ولا تحوّل عنها، فإنّ كلّ ذلك كالوسيلة إلى غاية معلومة، فالذين دانوا لله بشعور من قلب واقتناع بحق، أولئك هم القوم السعداء في أولاهم، المنعمون في آخرهم:

لعمرك ما الأديانُ إلا سعادةٌ وما الناسُ لولا الدينُ إلا بهائمٌ^(١)

وكلّ علم من العلوم، وفن من الفنون، لا بل كلّ صنعة من الصنائع، لا بل كلّ فعلة من الفعلات لا تقترن بالتدين^(٢)، أو تمتزج به امتزاجاً، فهي جهل مطبق وتضليل فاضح، وقد اتفق أكثر الفلاسفة أنّ العلم المادي لا يزيد في تهذيب الإنسان وسعادته، ولا يغير من غرائزه وشهواته التي تلقاها بالوراثة، وأيد علماء الإحصاء هذه النظرية فقالوا: إنّ الجرائم تزداد بانتشار العلم المادي، حتى أنّ بعض أعظم القضاة أحصى الجرائم فوجد ثلاثة أرباع مرتكبيها من المتعلمين^(٣) والرّبع الباقي من الأميين، وغرضنا بهذه المقدمة أن

ص ٢١٢. والحجب جمع حجاب وهو كل ما سوى الحق عند ملاحظة ذلك سوى الوقوف معه، والحجب نوعان: نورانية وظلمانية فالنورانية هي الوقوف مع الكمال لأن من وقف مع مقام أو حال فقد امتنع عن النفوذ في السلوك، والظلمانية حجب الشكوك وشبهات الاعتقادات والجهالات والغفلة. والممكنات كل مخلوق وما سيخلق وما كان قيامه بغيره فكل ما دون الباري ممكن غير أن الحقيقة المحمدية لا ممكنة كالممكنات ولا واجبة كلبارها. لذا يمكن القول أن كل ممكن حجاب، وكل حجاب ممكن، والله لا يحجبه حجاب ولكن احجب عنا بجهلنا وسي أفعالنا. «اللجنة».

(١) للشيخ محمد عبده من قصيدة منها قوله:

ولكن ديننا قد أردت صلاحه أحاذر أن تقضي عليه العائش

مؤلفات مارون عبود - المجموعة الكاملة، دار مارون عبود - بيروت - ج ٢ - ص ٢٤٩.

(٢) التدين هو المعاملة بصدق وإخلاص واستقامة مقصود بها وجه الله تعالى أو هو العمل بما

أمر الله والانتفاء عما نهى عنه وكل عمل لا يقترن بذلك هو جهل وتضليل وإن كان صلاة وحجاً وصياماً.

(٣) شرار الناس العلماء إذا فسدوا والأخلاق وحدها هي الرادع الوحيد عن ارتكاب الجرائم =

نُلمَّ إمامةً عابرةً بما لفلسفة الكلام من المعاني، لأنَّ كلَّ كلمةٍ لفظٌ خصوصي لمعنى عمومي، فهي ذات جهتين جهةً إلى الإطلاق، وجهةً إلى التقييد، كغيرها من سائر الأشياء، وبالأحرى إن اللفظة الواحدة تطلُّقاً على معاني متعددة ومَنَاحٍ متنوعة، كالصلاة مثلاً فإنَّ لها وجوهاً كثيرةً ومراتبَ عديدةً بحسب مراتب الإنسان، فإنَّ للإنسانَ مرتبةَ الجسمِ ومرتبةَ النفسِ ومرتبةَ القلبِ وغير ذلك من المراتبِ، ولكلِّ مرتبةٍ منه صلاةٌ، فصلاةُ الجسمِ الصلاةُ الشرعيةُ المعروفة، وصلاةُ النفسِ الذكرُ والتفكيرُ، وصلاةُ القلبِ معرفةُ معاني أذكار الصلاة، ولكنَّ الصلاةَ الجسميةَ بدونِ معرفةِ مراتبها الباطنيةَ جيفةٌ عفنةٌ مؤذيةٌ، كالإنسانِ فإنه بدونِ باطنه جيفةٌ مؤذيةٌ ولذا ورد: «رَبِّ مَصَلِّ والصلاةُ تلعنهُ»^(١) وكالسمعِ فإنَّ للنفسِ بداخلها نافذتين، واحدةٌ للعالمِ العلويِّ تسمعُ بها مِنَ الملائكةِ، وأخرى للعالمِ السفلي تسمعُ بها مِنَ الشيطانِ، وكلا النافذتينِ أذنٌ أخروية. وكالكلمةِ في عُرْفِ الأدباءِ، اللفظُ الموضوع لمعنى مفردٍ، وفي اللغةِ: اللفظةُ والقصيدةُ وتستعملُ في كلِّ لفظٍ موضوعٍ مفرداً كان أم مركباً، وفي الكلماتِ النفسيةِ التفكيرُ، وفي الشرعِ كما في اللغةِ، وتزیدُ عليه أنها هي مراتبُ الوجودِ النوريةِ والماديةِ أي كلُّ مرتبةٍ من هذه المراتبِ كلمةٌ من كلماتِ الله سبحانه، وكالذكرِ أربعُ مراتبٍ ولكلِّ مرتبةٍ مراتبٌ، فمرتبةُ منه الذكرُ اللساني بالصوتِ، والذكرُ القلبي وهو التحدث بالقلب، والذكرُ النفسي وهو تذكُّرُ المذكورِ بالنفسِ، وذِكْرُ الله عندَ كلِّ

= وليس العلم .. ولا .. ولا ففي إحدى الإحصائيات جاء أنه في أمريكا ينتحر كل خمس وثلاثين دقيقة شخص ويصاب في كل دقيقتين شخص بالجنون، ويرتكب في مدينة تكساس جريمة جنائية كل ثلاث دقائق وأربع أعمار الدقيقة.

انظر التكامل في الاسلام - لأحمد أمين - مؤسسة الأعلمي - بيروت - لبنان، ج ٧، ص ٢١٣-٢١٥.

(١) بيان السعادة في مقامات العبادة تأليف الحاج سلطان محمد الجنازدي الملقب بسلطان علي شاه مطبعة دانكاه - طهران - ط ٢، ج ١، ص ٥١.

فِعْلَةٍ، بِتَذَكُّرِ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...)^(١) يَدُلُّ عَلَى ضَمِّ الذِّكْرِ هَذِهِ الْمَعَانِي وَغَيْرَهَا، وَقَوْلُهُ «فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ»^(٢) يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الذِّكْرَ رُوحُ الصَّلَاةِ الشَّرْعِيَّةِ^(٣) وَكَالْأَكْلِ فَإِنَّهُ لَيْسَ مُقْصُورًا عَلَى الْغِذَاءِ الْحَسِيِّ، بَلْ هُوَ اسْمٌ لِكُلِّ مَا بِهِ غِذَاءُ الْأَكْلِ وَقِيَامُهُ بِأَيِّ نَحْوٍ كَانَ هَذَا الْأَكْلُ، فَالْعَلْمُ أَكْلٌ وَاللَّعِبُ أَكْلٌ بَلْ كُلُّ فِعْلٍ لِكُلِّ فَاعِلٍ أَكْلٌ بِأَيِّ جِهَةٍ كَانَ الْفِعْلُ. وَكَالْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ، فَالسَّمَاءُ اسْمٌ لِكُلِّ مَا لَهُ ارْتِفَاعٌ وَتَأْثِيرٌ فِيهَا دَوْنَهُ، فَالْأَفْلَاكُ الطَّبِيعِيَّةُ، وَالنَّفُوسُ الْكَلْبِيَّةُ، وَالنَّفُوسُ الْجَزْئِيَّةُ النَّوْرِيَّةُ، وَالْأَشْبَاحُ الْمِثَالِيَّةُ، وَغَيْرُ ذَلِكَ، كُلُّهُ سَمَاوَاتٌ. وَالْأَرْضُ اسْمٌ لِكُلِّ مَا بِهِ تَسْقُلُ وَقَبُولٌ عَنِ الْغَيْرِ، فَأَرْضُنَا وَكُلُّ عَالِمِ الطَّبْعِ أَرْضٌ لِكُلِّ رَتْبَةٍ عَلَيْهَا، فَالرَّتْبَةُ نَفْسُهَا أَرْضٌ وَسَمَاءٌ مَعًا، أَرْضٌ لِمَا فَوْقَهَا، سَمَاءٌ لِمَا دُونَهَا، وَهَذَا قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: «سَبَّحَ سَمَاوَاتٍ طَبَاقًا»^(٤) وَ«مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ»^(٥)، وَكَالزَّمَانِ وَالْمَكَانِ فَإِنَّ لِكُلِّ مِنْهُمَا جِهَةً مُطْلَقَةً، وَجِهَةً مُقَيَّدَةً، فَجِهَةُ الزَّمَانِ الْمُقَيَّدَةُ هِيَ هَذِهِ الْآنَاتُ كَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالسَّنِينَ وَالشُّهُورِ، وَالسَّاعَاتِ وَالْدَّقَاقِيقِ وَهَذِهِ الْجِهَةُ - عَلَى مَا

(١) سورة آل عمران، الآية ١٩١.

(٢) سورة البقرة آية ١٥٢.

(٣) الذِّكْرُ بِالْكَسْرِ حِفْظُ الشَّيْءِ بِالْخَاطِرِ وَالْأَخْبَارِ الدَّالَّةِ عَلَى فَضِيلَةِ الذِّكْرِ كَثِيرَةٌ، جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ: «أَنَا جَلِيسٌ مِّنْ ذِكْرِي» وَجَاءَ عَنِ الْبَاقِرِ (ع): «لَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ قَائِمًا كَانَ أَوْ جَالِسًا أَوْ مُسْتَطِجِعًا وَعَنِ الصَّادِقِ (ع): «مَنْ كَانَ ذَاكِرًا لِلَّهِ عَلَى الْحَقِيقَةِ فَهُوَ مُطِيعٌ، وَمَنْ كَانَ غَافِلًا عَنْهُ فَهُوَ عَاصٍ، وَالطَّاعَةُ عِلَامَةُ الْهُدَايَةِ، وَالْمَعْصِيَةُ عِلَامَةُ الضَّلَالَةِ». لِلتَّوَسُّعِ فِي مَعَانِي الذِّكْرِ أَرْجِعْ إِلَى بَيَانِ السَّعَادَةِ مَصْدَرِ سَابِقٍ، ج ١، ص ١٥٤. وَيَكُونُ الذِّكْرُ رُوحَ الصَّلَاةِ الشَّرْعِيَّةِ عِنْدَ فَهْمِ مَعَانِي مَا يَذْكُرُ فِي الصَّلَاةِ: كَالْفَاتِحَةِ وَمَا يَقْرَأُ مِنْ سُورٍ وَأَيَّاتٍ، وَمَا يَذْكُرُ مِثْلَ «اللَّهُ أَكْبَرُ» وَسُبْحَانَ رَبِّي الْعَظِيمِ، قَالَ تَعَالَى: «وَلِذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ» أَيُّهُ هُوَ أَكْبَرُ مِنَ الصَّلَاةِ الْقَالْبِيَّةِ لِأَنَّهُ رُوحُهَا وَلَا تَكُونُ الصَّلَاةُ تَامَةً إِلَّا بِتَأْدِيتِهَا شَكْلًا وَمُضْمُونًا مَعًا.

(٤) سورة الملك آية ٣.

(٥) سورة الطلاق آية ١٢.

أرى - هي المرادة بتحديدِهم الزمانَ « بأنه حركةُ الفلكِ »^(١)، وجهته المطلقةُ هي إحاطتهُ بالأفلاكِ جميعاً، وأظنُّ أنَّ هذا هو الذي أرادَهُ أبو العلاء المعري^(٢) بقوله:

قُلْتُم: لَنَا خَالِقٌ حَكِيمٌ قُلْنَا: صَدَقْتُمْ، كَذَا نَقُولُ
زَعَمْتُمُوهُ بِلَا مَكَانٍ وَلَا زَمَانٍ إِلَّا فَقُولُوا
هَذَا كَلَامٌ لَهُ خَبِيءٌ مَعْنَاهُ: لَيْسَتْ لَنَا عَقُولُ^(٣)

وزعمَ بعضهم بأنَّ الزمانَ^(٤) جزءٌ مِنَ الْأَزَلِ، ففصلَه عنه لموافقةِ استعمالِهِ وقالَ آخَرُ إنه صورةُ الدهرِ، (والدهر - كما وردَ عن النبي ﷺ - هو الله)^(٥) ومقيدُ المكانِ هو هذه الأحياءُ التي هي أَمَكَّةٌ لكلِّ ما تحويه، ولذا حدوده بأنه (الجسمُ الحاوي للجسمِ المحوي)^(٦) ومطلقه هو احتواؤه على جميعِ المكوناتِ المحسوسِ منها والمعقولِ، لأنَّ ما كان محويًا بشيءٍ فهذا الشيءُ مكانٌ له، ولذا أطلقَ بعضهم على المختَرَعِ الأولِ اسمَ المكانِ^(٧) وقد تبينَ من

(١) انظر الزمان الوجودي لعبد الرحمن بدوي مطبة جرينبج - بالقاهرة - ط٢ - ١٩٥٥، ص٥٢، و٥٩.

(٢) هو اللغوي الفيلسوف الشاعر أحد بن عبد الله بن سلمان التنوخي ولد في معرة النعمان قرب حلب ٩٧٣م وتوفي فيها ١٠٥٧م وكان يرى أن الدين جوهر وحقائق لا قشور وشكليات من آثاره اللزوميات وسقط الزند ورسالة الغفران.

(٣) انظر اللزوميات - تصحيح أمين عبد العزيز فيصل، ط٢، ج١، ص١٨٥.

(٤) الزمان عند أفلاطون هو عبارة عن حركة الكل أو صورة الأزل المتحركة. انظر أرسطو طاليس تأليف ماجد فخري - الأهلية للنشر والتوزيع بيروت ١٩٨٦ ص٥٥ - ط٢.

(٥) قال الرسول ﷺ « لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر » انظر إيقاظ المهمل في شرح الحكم ج١، صححه الأستاذ محمد عبد الرحيم، دار الإيمان، ط١، ١٩٨٦، ص٤٥.

(٦) المكان عند الحكماء هو السطح الباطن من الجسم الحاوي المماس للسطح الظاهر من الجسم المحوي، كتاب التعريفات مصدر سابق، ص٢٢٧.

(٧) المختَرَع الأول يقصد به الحقيقة المحمدية وهي تحوي كل ما دونها من عالم سبوعية وأرضية إحاطة وتدبيراً وقيومية بما استمدته من الذات الإلهية.

هذا أن كل كلمة يُنطقُ بها وتَتَصَوَّرُ تَصَوُّراً لها وجهٌ إلى الإطلاقِ ووجهٌ إلى التقييدِ ووجهُها الإطلاقيُّ أعمُّ وأوسعُّ وأعلى وأعظمُّ من وجهِها التقييديِّ مثلُ اليمينِ والشمالِ والميزانِ والوزنِ والظلمِ والعَدْلِ والصدقِ والكذبِ والحقِّ والباطلِ والبيعِ والشراءِ والبخلِ والكرمِ... وما أشبه. وأعيذُ عقلك بالعلمِ والتعلُّقِ من أن تتخيلَ أن لله سبحانه عرشاً للنومِ وكرسیاً للجلوسِ ونعلينِ من ذهبٍ، أو أن تكونَ الجنةُ^(١) عَرْضِيَّةً محسوسةً فيها الأنهارُ والأطيارُ والأشجارُ والأثمارُ والخورُ العينُ كأنهنَّ اللؤلؤُ المكنونُ والولدانُ المخلدون، أو أن تكونَ النارُ^(٢) ذات طبقاتٍ سبعٍ لا يَخمدُ لَهَبُها ولا تأتي على ساكنيها، ملأى من العقاربِ والحياتِ وأنواعِ الوحوشِ المؤذياتِ، وأن الميزانِ ذو كفتينِ توزَنُ به الأعمالُ، وأي جسمٍ للأعمالِ توزَنُ به؟! أو أن الأعمالَ الصالحاتِ تتصوَّرُ صوراً حسنةً ودوابَّ فارهةً^(٣)؛ مستحسنةً يركبُها صاحبُها

= قال صلى الله عليه وآله وسلم: «أنا من الله والكلُّ مني». اللجنة.

(١) الجنة موضع الأنوار الشريفة المتمثلة بالأفعال الشريفة، والجنة معنوية بمعنى أن قطوبها دانية لأصحابها المتصفين بصفات أهل اليمين الذين يمشون بنور من ربهم في الناس. انظر: النصوص في مصطلحات التصوف ص ٨٤. والجنة جنتان روحانية للمقربين تنشأ من العلوم الحقة والمعارف اليقينية الحاصلة للإنسان، وجسمانية لأصحاب اليمين تنشأ من الأخلاق الفاضلة والأقوال الصادقة والأعمال الصالحة بإبداع النفس الإنسانية الصور الملمدة من الحور والقصور والغلمان واللؤلؤ والياقوت والمرجان في عالمها وسمعتها. وفي بصائر الدرجات عن نصر بن قابوس قال: سألت أبا عبد الله (ع) عن قوله عز وجل «وظل ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة» قال يا نصر والله ليس حيث ما يذهب الناس، إنما هو العالم وما يخرج منه. انظر قرة العيون في المعارف والحكم للفيض الكاشاني - دار الكتاب العربي - بيروت ١٩٧٩، ط ٢، ص ٤٨٩.

(٢) النار ناران: روحانية تنشأ بسبب فقدان المعارف والكمالات العقلية، ومحسوسة تنشأ من ارتكاب الأعمال السيئة والأقوال الكاذبة والأخلاق الرديئة، والنفس بسبب ذلك تنشئ في عالمها صوراً مؤذية مناسبة لها من الحيات والعقارب والسموم واليحموم وغيرها فتأذى ولا تقدير على عدم إنشائها. انظر قرة العيون - مصدر سابق ص ٤٩٠ و ٤٩١.

(٣) الفارهة من الدواب: النسيطة.

فتسيرُ به إلى ما شاء الله: أو أنَّ الأعمال الطالحات تستحيل عقاربَ وحياتٍ ودوابَّ مؤذياتٍ تركبُ صاحبها، وتورده شتى أنواع العذاب، أو أن تزعم أنَّ الصراطَ المستقيمَ جسرٌ ممدودٌ فوقَ جهنَّمَ أدقُّ من الشعرة وأحدُّ من السيف، ذرعه آلاف السنين، يقطعه المؤمنُ على ما ضحى به على عرفات:

أنا لو كنتُ بالبعيرِ أضحى سارَ لي مرقلاً عليه البعير^(١)

ويَهوي عنه الكافرُ إلى جهنَّمَ. أعيدُ عقلك بالعلم والتعقل من كلِّ هذه الخرافات^(٢) وأشبهها أن تلصقَ به، أو تقربَ إليه، ولذلك نقلت لك ما تقدّم من أنَّ الألفاظ موضوعةٌ للحقائق باعتبارِ العناوينِ المرسلةِ لها من غيرِ خصوصيةٍ من الخصوصياتِ أو ناحيةٍ من النواحي، فإنهم خاطبونا عن عالمِ الغيبِ بما يتناسبُ مع أصماخنا وعقولنا، فما غابَ عنا لا نعلمه إلا بما حَضَرَ لدينا، فكلُّ ما في عالمِ الشهادةِ دالٌّ على ما في عالمِ الغيبِ (والحسياتُ معابرٌ للعقلياتِ)^(٣) ولعلك قرأتَ رسالةَ الغفران^(٤) للمعري والكوميديا الإلهية لدانتي^(٥) وآراءَ الفلاسفةِ بذلك، وانطواءَ الألفاظِ الحسيةِ على المعاني اللطيفةِ، واتساعَ اللفظةِ الواحدةِ منها لتضمَّنَ المعاني المتعددةِ يدلُّ على ما للعالمِ العلويِّ

(١) لم نعثر على هذا البيت. والإرقال: الإسراع والمرقل والمرقال السريع العدو.

(٢) هي خرافات لمن وقف عند الألفاظ وحجب عن المعاني الباطنة إذ كل شيء بدون باطنه موات لا حياة فيه وكمال المعرفة أن يعرف الشيء بحسوسه ومعقوله وظاهره وباطنه. اللجنة.

(٣) والعالم الحسي مرقاة إلى العالم العقلي، انظر مشكاة الأنوار ومصباح الأسرار لأبي حامد الغزالي - ضبطه وقدم له رياض مصطفى العبدالله. منشورات دار الحكمة - دمشق - بيروت ١٩٨٦، ص ٩٠.

(٤) رسالة الغفران هي رد المعري على رسالة معاصره الأديب علي بن منصور المعروف بابن القارح وهي قسمان رواية الغفران، ومناقشة ابن القارح في آرائه - اللجنة -.

(٥) دانتي شاعر إيطالي ولد في فلورنسا ١٢٦٥م ألف الكوميديا الإلهية وضمنها غايات أخلاقية ودينية وتعليمية متأثراً بقصة الإسراء والمعراج ورسالة الغفران. - اللجنة -.

مِنَ التعلُّقِ بالعالمِ السفلي. يَعْرِفُ هذا التعلُّقُ مِن دراسةِ فلسفةِ الوجودِ والموجودِ. اتَّفَقَ الجميعُ مِنَ الفلاسفةِ الإلهيين أَنَّ الموجودَ غَيْرُ الوجودِ، فالوجودُ هو القوةُ التي كَانَ بِهَا الموجودُ، وللوجودِ مراتبُ بعددِ الموجوداتِ، من أولها الذي هو العقلُ الأولُ، إلى آخرها المادي المحسوس وتلك المراتبُ الوجوديةُ تتعدَّدُ بتعددِ الماهياتِ وتتنوعُ بتنوعِ أنواعها، فالماءُ والنارُ والهواءُ والترابُ التي تتكوَّنُ منها المحسوساتُ جميعًا كما تتكوَّنُ الأنوارُ المجرداتُ مِن الطبيعةِ المطلقةِ السماوية^(١) ولولا سِرُّ الوجودِ الساري بها لم ينقلبَ عن هيئتها باجتماعها إلى حيوانٍ وإنسانٍ وحجرٍ وشجرٍ وما أشبه، فقد تنوعتْ هذه الطبائعُ الأربعُ وتكثرُ نوعُها بالوجودِ فقط، كما تنوعَ الوجودُ بها وتكثرَ مع شدةِ توحدهِ وتفردِهِ فمراتبُ المكوِّناتِ جميعها كلُّ مرتبةٍ تمُدُّ ما دونها بالحياةِ والعلمِ والإدراكِ وما أشبه تبعًا لقانونِ الأسبابِ والمسبباتِ والعِللِ والمعلولاتِ^(٢) إلى أن تصلَ إلى عالمِ الطبعِ، ومددُ عالمِ الطبعِ جميعه الحيُّ منه والمواتِ يستمدُّ مِنَ العوالمِ الغيبيةِ النوريةِ، ووجودُ الوجودِ بهذه الأشياءِ كلها كوجودِ ما بهِ قِوَامُ الشيءِ بالشيءِ لا يُعَلَّمُ ولا يُحَسُّ « ليس في الأشياءِ بوالج ولا عنها بخارج »^(٣) ومن هنا يُعَلَّمُ قولُهُم: « بسيطُ الحقيقةِ أي الوجود - كلُّ الأشياءِ، وليسَ بشيءٍ مِنَ الأشياءِ »^(٤) وَيُعْرِفُ مِن قولِ الفلاسفةِ بالوحدةِ المطلقةِ لأنَّ هذه الأشياءِ الماديةِ ليست موجودةً ولا معدومةً، ليست

(١) الطبيعة المطلقة السماوية هي المرتبة الثالثة من مراتب فيض العالم عن الله بالتدرج أي بعد العقل الكلي والنفس الكلية. انظر اخوان الصفا - درس وعرض وتحليل للدكتور عمر فروخ - مكتبة منبنة بيروت، ط٢، ١٩٥٣م، ص٨٥.

(٢) العلة هي سبب لكون شيءٍ إيجابًا، وأما المعلول فهو الذي لوجوده سبب، والموجودات كلها علل ومعلولات. انظر أخوان الصفا - ص٤٥.

(٣) قولُ لأمر المؤمنين (ع) - نهج البلاغة شرح الشيخ محمد عبده ج٢، مطبعة كرم - دمشق - ص١٢٢.

(٤) قد يعنى ببسيط الحقيقة الذات الإلهية أو الحقيقة المحدية. انظر بيان السعادة مصدر سابق، ج١، ط٢، ص٣٧.

موجودةً بحقيقةٍ معنى الوجود، إذ الوجودُ من طبيعته الشعور والعلم، وهي لا شاعرة ولا عالمة، وليست معدومةً عدمًا كليًا، فوجودها وجودٌ إضافي أي أنها مضافةٌ للوجود الذي به قيامها، وليس مقامنا الآن مقام توسع في الحديث عن الوجود والموجود والوحدة والكثرة، بل غرضنا التدليل على أن للعالم العلويّ تعلقًا لا بل اتحادًا بالعالم السفليّ، به قيامه وعليه حياته، وهذا الذي عناه الخيام^(١) بقوله:

أنا لو كنتُ كالإلهِ قديرًا لهدمتُ السماءَ ركنًا فركنا
ولعمرتُ من جديدٍ سماءً هي تُعطي الإنسانَ ما يتمنى^(٢)
وهو معنى قول أبي العلاء^(٣):

قالت رجالٌ عقولُ الشهبِ وافرةٌ لو صحَّ ذلك قلنا مسها خرف
ومعناه: إذا كانت النجوم حساسةً ذواتٍ عقولٍ وهي التي تمدُّنا بأفعالها فإنها - ولا شك - قد خرفتُ لأنَّ تأثيرها بنا لا يدلُّ على التعقل.

لم أكتب لك ما تقدّم من هذه الفلسفات إلا لتعلم أن لكل ما تمرُّ به من الألفاظ المقيدة في هذه العجالة وفي غيرها معنى مطلقًا تدلُّ عليه القرائنُ ويسوقه إليك العلم والتعقل، غير أن العقل أعجزُ من أن يسنَّ معتقدًا أو

(١) هو غياث الدين أبو الفتح عمر بن إبراهيم الخيام ١٠٤٠-١١٢٣م كان رياضياً وفلكياً وعالماً طبيعياً وشاعراً وفيلسوفاً. أشهر مؤلفاته رباعياته. انظر رباعيات الخيام ترجمة أحمد رامي - دار العودة - بيروت - ط١، ١٩٧٧.

(٢) لم نعر على البيتين بألفاظهما بل بمعناها في ترجمة أحمد رامي:
لو كان لي قدرة ربٍّ مجيد خلقتُ هذا الكون خلقاً جديداً
يكون فيه غير دنيا الأسى دنيا يعيش الحر فيها سعيداً

(٣) المعري سبقت ترجمته وهذا البيت من لزومياته مصدر سابق - ص ١٠٠.

يَكُونُ شَرِيعَةً، فَالْعَقْلُ دَائِمًا غُرْصَةً لِلخَطَا وَمَسْرَحًا لِلْأَغْلَاطِ وَهَذَا هُوَ الَّذِي دَعَا إِلَى بَعْثَةِ الرُّسُلِ مَعْصُومِينَ وَمُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ، فإِطْلَاقُ الْعَقْلِ مِنْ عِقَالِهِ هُوَ الَّذِي أَدَّى إِلَى تَفَرُّقِ الْأَدْيَانِ وَخُصُوصًا عِنْدَ عُلَمَاءِ الْكَلَامِ^(١)، فَإِنَّهُمْ تَفَلَّسَفُوا مَتَنَطَعِينَ^(٢)، وَعَلِمُوا مَتَهَوِّرِينَ فَجَارُوا عَنِ الطَّرِيقِ الْقَوِيمِ وَالنَّهْجِ الْلَا حَبَّ:

يَا مَنْ تَفَلَّسَفَ كَيْ يُؤَيِّدَ كُفْرَهُ مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَدْرِ كُنْهَ وَجُودِهِ
خَسِرَتْ بِسُوقِ الْفُضْلِ صَفْقَةٌ تَاجِرٍ تَخَذَ الْعُلُومَ ذَرِيعَةً لِحُجُودِهِ^(٣)

وَمَعَ هَذَا فَإِنَّ خُطَابَ جَمِيعِ الْكَمَلِ مِنْ جَمِيعِ أَصْحَابِ الْأَدْيَانِ قَدِيمِينَ وَحَدِيثِينَ مَعَ قَوْمِهِمْ مَثَلٌ أَوْ رَمَزٌ أَوْ إِيضًا، لَا يَصْرَحُونَ بِأَسْرَارِهِمْ إِلَّا لِقَوْمٍ دُونَ آخَرِينَ وَذَلِكَ لِتَفَاوُتِ الْأَفْهَامِ وَالْقَبُولِ، قَالَ زَيْنُ الْعَابِدِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٤):

(١) علم الكلام هو علم يبحث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته، وأحوال الممكنات من المبدأ والمعاد على قانون الإسلام. انظر: كتاب التعريفات مصدر سابق ص ١٨٥. والمتكلم إن تجرد للمناظرة ولم يسلك طريق الآخرة ولم يشتغل بتعهد القلب وإصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً. قال أمير المؤمنين (ع) من طلب الدين بالجدل تزندق. أما الجدل بالتي هي أحسن مأمور به قال تعالى: «ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن» سورة العنكبوت - آية ٤٦ / الحقائق في محاسن الأخلاق - دار الكتاب العربي - لبنان ط ٢، ١٩٧٩، ص ٢٢ و ٢٣.

(٢) والتنطع في الكلام التعمق ولي الحديث «هلك المتنطعون» والتنطع كل تعمق قولاً وفعلاً «لسان العرب».

(٣) انظر الدين والإسلام. ج ١، ص ٤٤.

(٤) زَيْنُ الْعَابِدِينَ هُوَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَلَقِبَ بِزَيْنِ الْعَابِدِينَ لِكَثْرَةِ عِبَادَتِهِ الْأَبْيَاتِ أَوْ رَدِّهَا صَاحِبَ (يُنَابِيعِ الْمَوَدَّةِ) مُصَدَّرٌ سَابِقُ ج ١، ص ٢١، وَلَمْ نَجِدْهَا مَنْسُوبَةً لغيره إِلَّا عِنْدَ ابْنِ أَبِي الْحَدِيدِ فِي شَرْحِ النَّهْجِ فَإِنَّهُ يَنْسِبُهَا إِلَى الْحَلَّاجِ ج ٣ ص ٧١٢.

إني لأكتم من علمي جواهره
وقد تقدم في هذا أبو حسن
يا ربّ جوهر علم لو أبوح به
ولا ستحلّ رجال مسلمون دمي
كي لا يرى الحقّ ذو جهلٍ فيفتننا
إلى الحسين وأوصى قبله الحسن
لقليل لي: أنت ممن يعبد الوثنا
يرون أقبح ما يأتونه حسنا
وقال الشافعي^(١):

سأكتم علمي عن ذوي الجهل طاقتي
فمن منح الجهال علماً أضاعه
ولا أنثر الدرّ النفيس على البهّم
ومن منع المستوجبين فقد ظلم

وفي ذلك قال أمير المؤمنين عليه السلام: «لو أن الباطل خلع من مزاج الحق لم يخف على المرتادين ولو أن الحق خلع من لبس الباطل لانقطعت عنه ألسن المعاندين ولكن يؤخذ من هذا ضيغ، ومن هذا ضيغ فيمتزجان، فهناك يستولي الشيطان على قلوب أوليائه، وينجو الذين سبق لهم من الله الحسنى»^(٢) ولما كان هذا العلم غايته الحق الأول، والحق أشرف الموجودات كان العلم المؤدي إليه أشرف العلوم وأكملها، والدال عليه سيد الأدلة وأعظمهم وطالبه أسعد الطالبين وأهنأهم، ومع هذا فلا اعتقاد أيضاً له هاتان الجهتان التقييد والإطلاق، فالتقييد هو اتباع الشريعة الغراء بكل أوامرها ونواهيها، ومحللها ومحرمها، والإطلاق هو أن تنقل هذه الأوامر

(١) انظر ديوان الشافعي وحكمه - جمع وإعداد محمود بيجو - ط ١٩٨٩ - ص ٦٣ والبيتان من قصيدة مطلعها:

أنشر دراً بين راعية الغنم وأنشر منظوماً لراعية النعم
والشافعي هو أبو عبدالله محمد بن إدريس بن العباس الشهير بالشافعي إمام في الدين والفقه والأصول ولد بغزة يوم وفاة أبي حنيفة ١٥٠ هـ.

(٢) انظر نهج البلاغة شرح الاستاذ الإمام محمد عبده. مطبعة كرم ومكتبتها - دمشق، ج ١، ص ٩٩-١٠٠.

الشرعية المحسوسة إلى عالم الإطلاق مع بقائها بهذه الأشكال المقيدة، وقد مرَّ بك اتصال العالم العلوي بالعالم السفلي وأنَّ جميع ما في العالم العلوي له مثلاً في العالم السفلي يمثله ويقودُ إليه، وليس المرادُ بالعالم العلوي ارتفاع مكانٍ حسي بل هو كناية عن الإطلاق، كما أنه ليس المرادُ بالعالم السفلي تسفلُ المكان، بل المرادُ به التقيدُ. إن الذي أوردته عليك بعجالتني هذه هو مما حيرَ لي، وأخذ عقلي وشغلَ بالي، وبلبلَ أفكاري، حتى ملكَ عليَّ أمري سقته إليك، مستعيناً بك على شرحِ مُعَمَّاه، واستجلاء عويصهِ وتسهيلِ وعورته، وليست وعورته وعورة ألفاظٍ، ولا غموض معاني، فهو من ألفاظِهِ بحيث يفهمهُ الأميُّ، ومن معانيهِ بحيث لا يخفى على أحد، ولكن هناك بشريَّة ونبوة وجسمية وإمامة، وأخطاء وعصمة، ومعجز وعجز وتنزية وتجسيم، وما أشبه من هذه الأضداد. ولأنك - والحمد لله - مثقفُ العقل، مهذبُ النفس، تعرفُ الألفاظَ ومدلولاتها والمعاني ومحولاتها، فإني أسوقُها إليك مجتزئاً، وأقودُها مقتضباً، عساك تعينني على شرحها وتكشيف لي عن حقائقها، وحذارِ ثم حذارِ أن تلجأ إلى التكذيب^(١) أو القولِ بالوضع،

(١) بالأسانيد المتصلة عن جابر قال: قال أبو جعفر عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ حديث آلِ محمد ﷺ صعب مستصعب لا يؤمن به إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان، فما ورد عليكم من حديث آلِ محمد ﷺ فلانت له قلوبكم وعزتموه فاقبلوه، وما اشأزت منه قلوبكم وأنكرتموه فردوه إلى الله وإلى الرسول، وإلى العالم من آلِ محمد ﷺ إنما الهالك أن يحدث أحدكم بشيء لا يحتمله فيقول والله ما كان هذا والله ما كان هذا، والإنكار هو الكفر». صحيفة الأبرار للعالم ميرزا محمد تقي - دار الصراط - ج ١، ط ١٩٨٦، ص ٩.

وعن سفيان بن السمط قال: قلت لأبي عبدالله (ع) جعلتُ فداك يأتينا الرجل من قبلكم يعرف بالكذب فيحدث بالحديث فنستشقه، فقال أبو عبدالله (ع) «أقول لك أي قلت الليل أنه نهار؟ والنهار أنه ليل؟ قلت: لا. قال: فإن قال لك هذا فلا تكذب به إنما تكذبي». انظر صحيفة الأبرار، ج ١، ص ٩.

وجاء عن أبي جعفر وإبي عبدالله (ع): لا تكذبوا بحديث أناكم به مرجى ولا قدرى ولا =

فبالرجوع إليهما تكذيبُ الوحي والإلهام، وإنكارُ الرسل، وذلك الطامةُ
الكبرى والجهلُ المطبقُ.

الفقير لله سبحانه

أحمد محمد حيدر

جبله - حلة عارا ٢٩ محرم الحرام ١٣٧٧ هجرية

= خارجي نسب إلينا، فإنكم لا تدرون، لعله من الحق فتكذبون الله فوق عرشه.
(٢) وجاء عن أبي الحسن الأول (ع): لا تقل لما يلفك عنا بما نسب إلينا هذا كذب أو باطل
وان كنت تعرف خلاف ذلك، فإنك لا تدري لم قلناه وعلى أي وجه وضعناه.
والحديثان في صحيفة الأبرار ج ١، ص ١٠.
ونمة أحاديث كثيرة بهذا المعنى.

السيد محمد ﷺ قبل التكوين

بسم الله الرحمن الرحيم

أول ما نبدأ به في تصدير هذه المجالة التي أحلها إليك، وأعرضها عليك هو مبدأ التكوين، على رأي الفلاسفة والحكماء الإلهيين قديمين وحديثين بلا اختلاف بينهم إلا بنظرات، أكثر ما يكون اختلافها بالألفاظ لا بالمعاني، غير ملتفتين إلى الفلاسفة الماديين وآرائهم وخطبهم في أقوالهم بأن المبدأ لسائر المبادئ والغاية الأزلية لها هو الطبيعة، والمادة الأولى والأثير (*) وهيولى الكل، وطائفة منهم تعتبر عنها بالدهر أو الجوهر أو الزمان أو القوة أو الفعل، وظهر مؤخرًا الانتخاب الطبيعي والانشاق، أو بقاء الأصلح أو التطور الخلاق، غير أن الجميع اتفقوا على أن الطبيعة لا تحس ولا تعي. وأجمع جميع الفلاسفة على أن الله سبحانه أبدع أول ما أبدع جوهرًا كليًا ممتدًا

(*) الأثير: يقول العلامة السويسري ج ارثر فندلاي في كتابه على حافة العالم الأثيري: ما المادة الا اثير في حالة خاصة. والأثير كله مادة، والمادة كلها اثير. اما المادة الفيزيائية التي تدركها حواسنا فهي ذلك الجزء من الأثير الذي يهتز في دائرة معينة. وأما المادة الأثيرية فهي المادة التي لا تدركها حواسنا، ويمكن اعتبار أثير الفضاء حلقة الاتصال الكبرى، التي توجد ما بين عالم المادة والروح، لأنه المادة المشتركة بين العالمين. والعالمان جزء من كون واحد، والحياة في كليهما مقيدة به. فهنا في هذا العالم المادي الذي نحيا فيه، انما نحس فقط بنوع من الاهتزازات المنخفضة الدرجة. أما في عالم الروح حيث تؤدي الحياة وظائفها ايضا فان الوعي يتأثر بنوع من اهتزازات أعلى درجة. العلوم الطبيعية في القرآن. يوسف مروة. ص ٢٢٤.

الوجود، قابلاً للوجود، تامّ الأنوار، معرّى من التغيرات مبرأ من نقص الطبائع والركبات، فهو مرتّب كلّ موجودٍ مرتبته، ومنزله منزلته فهو أصل المكنونات ومُبدئها، بما فوّض إليه مخترعه من تكوينها وخلقها، وأطلعه على ما أطلعه عليه من علمه المخزون وسره المكنون، علم ما كان وما يكون. اخترعه مبدئ الأحدث من نور جلاله، فكان عنه جميع مكنوناته، كالواحد انبعثت عنه الأعداد، فهو أصل الأزواج والأفراد، فهو وجه الله الذي لا يبلى وقبلته التي يتوجّه إليها أهل الهدى (كلّ شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون) ^(١) متنزة عن نعمت الناعتين ووصف الواصفين ^(٢). وهذا الجوهر المخترع من نور ذات الله تختلف أساؤه باختلاف أفعاله، فيسمّى بالعقل لتعقله وعلمه، وبالقلم لنقشه وتصويره المعلومات فيما دونه من العوالم، وبالعالم الأمر باعتبار تأثيره الأمري فيما دونه، وبمفتاح الغيب باعتباره مفتاح الوجود وبكلمات الله التامات، باعتبار دلاليته على عظمة باريه، إلى آخر أسائيه الكثيرة المتنوعة، وذلك بحسب أفعاليه الصادرة عنه، وذات الله سبحانه لا اسم لها ولا رسم، ولا هيئة ولا كيفية، ولا ... ولا يشار إليها إلا بهذا الفعل الصادر عنها (لأن فعل الله ليس غير ذاته، وصورته ليست غير تأثيراته) ^(٣). فهذا الفعل من الذات العلية كالصفة من الموصوف، والنعمت من

(١) سورة القصص - الآية ٨٨.

(٢) إن محمداً ﷺ بروحه أكبر من كل ما قيل فيه وما يقال إلا أن يقال فيه إنه الله عز وجل، وهو منزّه عن نعمت الناعتين ووصف الواصفين لأن العقول منها سمّت وارتقت لا تصل إلى إدراك كنه حقيقته، لأنه أول نور صدر عن الحق عز وجل وعنه صدرت جميع الأنوار العلوية والسفلية، فنزّهه عن الربوبية وقل فيه ما شئت وليس هذا بعجيب، فتفكّر أيها الإنسان لا تدرك كيف هي إحاطة، فكيف تدرك ما هو أعلى منها؟ قال أمير المؤمنين علي (ع): «كيفية المرء ليس المرء يدركها» وقال البوصيري في برده الشهيرة يمدح الرسول ﷺ:

دع ما ادعته النصارى في نبيهم واحكم بما شئت مدحاً فيه واحتكم
(٣) الفعل له اعتباران: اعتبار هو ذات الله ويسمى الفعل المحض والمحض لا يكون بخلاف ما =

المنعوت، وتعالى الله عن النعت والصفة، فتدبر هذا جيداً لتكون على معرفة جيدة. فهذا الفعل الصادر عن الله وكِلَإِليه فعلُ المفعولاتِ جميعها، وهو السابق البادئ، لا هو واجبُ الوجودِ كمبدعِهِ ولا هو ممكنٌ كسائرِ الممكناتِ، فهو لا ممكنٌ ولا واجبٌ، ثم يليه اللاحقُ وهو النفسُ الكليةُ المنبعثةُ عنه، المبدعُ بها جميعُ الذواتِ في سائرِ الموجوداتِ، وأفضلُ أحوالِ النفسِ الكليةِ - وأحوالُها كثيرةٌ - هو الحياةُ التي تمتد سائرُ الأحياءِ، وبها تصلُ الأجسامُ جميعُها إلى أفضلِ أحوالِها وأجلِّ أعمالِها والنفسُ الكليةُ هذه هي وجهُ العقلِ الفعّالِ^(١)، كما أنَّ العقلَ الفعّالَ هو وجهُ الله وهي العِلَّةُ المنفعلةُ عنِ الفعلِ، أشرقَ نورُ النفسِ الكليةِ، فترتبتِ الأفلاكُ بالتسلسلِ مِنَ الفلكِ المحيطِ إلى منتهى فَلَكَ القَمَرِ بسكانِها مِنَ العوالمِ النوريةِ القائمةِ بذاتها وهمُ الرُّوحُ والريحانُ والجواري الحسانُ المذكوراتُ في القرآنِ لا حُورٌ عَيْنٌ كأمثالِ اللؤلؤِ المكنونِ ولا ولدانٌ مخلدون، ولا أكوابٌ وأباريقُ، صورُهم ملائكيةٌ وأرواحُهم قدسيةٌ، سكناهُم الهيولى النورية، ومنازلُهم الدارُ الحيوانيةُ. خلقَ الله الأشياءَ كُلَّها دفعةً واحدةً بالقوةِ^(٢)، في إبداعِهِ الأولِ

= هو عليه، والله عند الفلاسفة فعل محض وقدرة محضة. واعتبار آخر هو ذات منفعة صادرة عن ذات غير منفعة، وهو بهذا الاعتبار مضاف إلى الله، فهو صفحة الله ونور الله ووجه الله... فليس هو الذات باعتبار وليس هو غيرَها باعتبار آخر، كنور الشمس من الشمس وبكلمة أوضح كصدور الفكر من العقل، فليس الفكر هو العقل ولا هو غيره، لأنه متصل به اتصال مدد ووجود، وليس للفكر وجود مستقل عن العقل ولا فرق بينهما غير أن العقل علة وجود الفكر ولا عكس، والفكر قيامه بالعقل ولا عكس، فبصير هو هو نوعاً وما هية ووجوداً، وهو غيره علة وذاتا وكيانا ومرتبة. اللجنة.

- (١) العقل الفعّال: يقصد به هنا العقل الأول وهو الحقيقة المحمدية والعقل الفعّال عند الفارابي وابن سينا هو العقل العاشر وبه تنتهي العقول المفارقة. اللجنة.
- (٢) الشيء الذي هو بالقوة: هو الذي يمكن أن يكون وجوده في الزمن الآتي كقيام القاعد وقعود القائم.

الذي هو العقل الأول ثم أخرجها من القوة إلى الفعل^(١)، الشيء بعد الشيء، فكان أول ما كان من هذا الوجود الأول النفس الكلية، ثم كان عن النفس الكلية العالم العلوي ثم العالم السفلي، وكما أن النفس الكلية موكلة بالعالم العلوي بأمر الله، كذلك العالم السفلي، وكما أن النفس الكلية موكلة بالعالم العلوي بأمر الله، كذلك العالم العلوي موكول إليه أمر العالم السفلي، يدبره بعناية الله، (ويُحقّق الحقّ بكلماته)^(٢) وكلماته سبحانه هي موجوداته لا ألفاظ ولا حروف بقوله «كن» التي هي العقل الأول (خلق الله العالم بالكلمة)^(٣)، فكانت الكلمة ينبوع الخلق ومبدأ الفطرة: (فطرة الله التي فطر الناس عليها)^(٤) فبكلامه ظهر وجوده وكان موجوده، وكانت الحلقة قائمة بالحق، والكلمة منه سبحانه كالكلمة من المتكلم، يبدو بها ما أرادته من أوامره ونواهيه، إلا أن كلمته سبحانه نور، وهذا النور إرادته، وكلمتنا ألفاظ يظهر من معانيها المخبوءة وراء حروفها ما أرادته متكلمنا، وطريق معرفة العالم العلوي المجرد غاية التجريد، الذي لا يقدر بمقدار جرمانى ولا ينحصر بانحصار مكاني، ولا يتكون في مكان زمني، لا تحويه الأقطار ولا تضمه الجهات، فهو صورة مبرأة من الهيولى الطبيعية مجردة عن المواد، وهي مبدأ الزمان وتكوين المكان، وبعد معرفة هذا العالم، من طريق المحسوس تنتقل منه إلى المعقول، فما يدرك بالحواس عالم جزئي ونفوس جزئية، والصورة الإنسانية المتحدة بها النفس الناطقة واسطة بين هذين العالمين: العالم

(١) والشيء بالفعل: هو الموجود في الزمن الحاضر من سائر الأفعال الحاصلة كقعود القاعد وقيام القائم انظر الزمان الوجودي - مصدر سابق ص ٩٠ - ٩١.

(٢) سورة الشورى - آية ٢٤.

(٣) المقصود بالكلمة (كن) الحقيقة المحمدية وبالعالم الموجودات وعن الكلمة الأمرية (كن) صدرت سائر الموجودات التي هي كلمات الله. وكلمة الله عيسى عليه السلام؛ قال تعالى «إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته» سورة النساء آية ١٧١. اللجنة.

(٤) سورة الروم - آية ٣٠.

المحسوسِ والعالمِ المعقولِ المجردِ، لأنها من جهة النفسِ متصلةً بالعالمِ العلويِّ ومن جهة الهيولى متصلةً بالعالمِ السفليِّ، فالمخترعُ الأولُ له مثالٌ في العالمِ السفليِّ وهو العقلُ الجزئيُّ الإنسانيُّ، وهو وجهُ العالمِ إلى الله، كما أنَّ العقلَ الأولَ وجهُ العالمِ العلويِّ ومُدبِّرُهُ، ثمَّ النفسُ الكليةُ التي هي الكرسيُّ الواسعُ له مثالٌ في العالمِ السفليِّ وهو النفسُ الجزئيةُ، وهكذا يتقابلُ العالمانِ: العلويُّ والسفليُّ فما من شيءٍ في العالمِ المحسوسِ إلا وله مثالٌ في العالمِ المعقولِ. فالأشياءُ كلّها مرتبطٌ بعضها ببعضٍ وأمرُ الله محيطٌ بالكلِّ، والجميعُ مما ذُكِرَ في كتابِ الله التكويني الذي كتبه بيده، ويده العقلُ الأولُ، وهذه المعرفةُ هي النظرُ إلى سقفيه الذي رَفَعَهُ وبهر علميه الذي سَجَرَهُ، ولذلك قيل: «الحسياتُ معابرٌ للعقليّاتِ» وما في عالمِ الشهادةِ دالٌّ على ما في عالمِ الغيبِ، وما غابَ عنا لا نعرفُهُ، إلا بما حضّرَ لدينا. تعرّضُ صورُ الحسيّاتِ على الخيالِ وهو الواسطةُ بين العالمِ الروحانيِّ والعالمِ الجسمانيِّ، فينقلُك هذا العرضُ من العالمِ المحسوسِ إلى العالمِ المعقولِ، ومن صورِها المحسوسةِ إلى حقائقِها المجردةِ، كما ينقلُك من صورِ الكلماتِ المرسومةِ على الورقِ إلى معانيها اللطيفةِ في الذهنِ، والمثلُ لا يتباطأُ العالمِ العلويُّ بالعالمِ السفليِّ، وإفاضاتِ العقلِ واستقرارِ تلكِ الإفاضاتِ عندَ النفسِ الكليةِ، ثمَّ توزيعها على المكوناتِ، ووجودِها وظهورها بها، هو أنَّ النفسَ الإلسانيةَ المفكرةَ، بدوُّها سكونٌ بالنفوسِ تولدتُ منه حركةٌ أدّتْ إلى ظهورِ شيءٍ من العدمِ إلى الوجودِ، وكان هذا الوجودُ فيه بالقوةِ، ثمَّ كانتِ القوةُ الثانيةُ بدفعِ القوةِ الأولى إلى القوةِ الناطقةِ، ولفظتُ بها لفظةَ الوجودِ، فاستعملتِ الحواسَّ بذلك الاختيارِ فجاءتِ القوةُ الثانيةُ إلى طريقِ القوةِ الصنايعيةِ، فظهرَ الشيءُ من العدمِ^(١) إلى الوجودِ، ومن هُنا يتضحُ كونُ الأشياءِ بالقوةِ في العقلِ،

(١) العدم: لا وجود له ويستحيل أن يوجد الموجود من غير الوجود إذ فاقد الشيء لا يعطيه، والمقصود هنا ظهور الشيء بعد أن لم يكن على ما هو عليه.

وإفاضة العقل إياها على النفس الكلية، وإلقاء النفس إلى الهوى الأولى المطلقة التي هي موضوع قبول الصور المطلقة، والهوى قابلة لتلك الصور من النفس الكلية شيئاً بعد شيء في الحدوث والكون، ولكل من الأجسام الطبيعية: النار والماء والهواء والتراب، صورة في الجسم المطلق، وللجسم المطلق صورة في الهوى الأولى المطلقة، والهوى الأولى صورة روحانية فاضت عن النفس الكلية، والنفس الكلية صورة روحانية فاضت عن العقل الكلي، فاتضح أن الموجودات كلها صور متعلقة بحدوثها إلى أن تنتهي إلى العلة الأولى. كما أن لكل معلول أربع علل: علة فاعلة وعلة صورية وعلة متممة وعلة هيولانية. فالكرسي مثلاً علة الفاعلة النجار، وعلة الهيولانية الخشب وعلة الصورية التربيع، والتامة ليقعد عليه، ولكن الهوى النورية لها ثلاث علل فقط: علة فاعلة وهي الباري عز وجل، وعلة صورية هي العقل وعلة تامة وهي النفس. والنفس ليس لها إلا علتان وهما الباري والعقل، والعقل له علة واحدة هي الباري، والباري علة العِلل. وهذا العقل المختَرَع المسمى بالأسماء المختلفة بحسب مفاعيله هو الحافظُ جميع أشخاص الإنسان المعين لهم بالأديان، وآثاره المحيطة بالأفلاك العالية بيوته، والأشباح النورانية مقاماته والأشخاص النورية مطالعة، والأشخاص الناطقة آلاته، لا فرق بين الذات العلية وبينه إلا من جهة قيامه بها، وإلا فليس هو غيرها، لا يوصف بالصفات لأنه واحد بالذات، غير موجود بالصفات التي تتميز بها الموجودات، ذو قوة واحدة لا تباين فيها ولا اختلاف، لا يتصل إلا بما قرب منه بالقبول عنه، وذاك هو القوة الناطقة، وما سوى ذلك فهو منزّه عن الاتحاد به والدنو منه، إلا بالإحاطة به وإنما يُشار إلى ذات الله بهذا الفعل الصادر عنه سائر الموجودات لأن فعل الله ذاته، وإنيته صفاته، لا فرق بينهما من جهة التمييز النطقي، وعن هذا العقل وجدت النفس الكلية. ويشار إلى هذا العقل باسم هذا الفعل الصادر عنه وهو النفس الكلية، وهي

قوة شائعة في الموجودات، إلا أنها في السماوات العالية والأفلاك السامية أقوى وأظهر، وأوفى وأبين، وهذه العوالم سُكَّانُ السماواتِ حافونَ حولَ العرشِ لا يَسْأَمُونَ عِبَادَةَ رَبِّهِمْ، وهم ذوو طبيعة واحدة لا تضادَّ فيها ولا فسادَ يدخلُ إليها، مشرقةً بأنوارِ الجبروتِ مستمسكةً بحبالِ الملكوتِ، مسكنهم حظيرةً القدسِ في ظلِّ العرشِ ينزلون بالخيراتِ إلى عالمِ الأرضِ، فتمتزج في كثافة التركيبِ وتظهرُ في نظامِ التأليفِ، وتفرَّقُ في الأشخاصِ المختلفةِ، والصورِ الناطقة، فإذا قبلتْ خواصَّ فعلها وتصورتْ بخواصِّ صورها، وتصورت فيها صورُ موجوداتها، بحقائقِ هيولاتها القائمة بها وفيها، البادية عنها ومنها، صارت لها رُتَبٌ سماويةٌ، واتحدت بها قوى روحانية من النفس الكلية، وقد أثبتَ افلاطون^(١) في مثله أن لكلِّ موجودٍ مشخَّصٍ في العالمِ الحسيِّ مثلاً مَوْجُودًا غيرَ مشخَّصٍ في العالمِ العقليِّ، فالمبادئ الأولى بسائط^(٢)، والمثُلُ السماوية مبسوطات^(٣) والأشخاصُ الطبيعية مركبات^(٤) فالإنسان المركَّب جزئيُّ ذلك الإنسانِ المبسوطِ المعقولِ، وكذلك كلُّ نوعٍ من الحيوانِ والنباتِ والمعادنِ والموجوداتِ، في هذا العالمِ أثرُ الموجوداتِ في ذلك العالمِ. ولما كانَ العقلُ الإنسانيُّ من ذلك العالمِ أدركَ من المحسوسِ مثلاً منتزِعاً منَ المادةِ معقولاً يطابقُ المثالَ الذي في عالمِ العقلِ بكليتهِ ويطابقُ الموجودَ بجزئيتهِ. ولولا ذلك لما كانَ يدركُهُ العقلُ مطابقاً مقابلاً من خارجٍ. فما يكونُ مدركاً لشيءٍ يوافقُ إدراكَهُ حقيقةَ المدركِ. فافقراً هذه المثلَ فإنها جليلةٌ الفائدة. وكذلك الأيامُ والأشهرُ الزمانية التي هنا صورةٌ

(١) فيلسوف يوناني ولد في أثينا ٤٢٧ ق.م. تتلمذ على سقراط وعلم أرسطو أعظم آثاره جمهوريته.

(٢) البسائط: عالم الجبروت وهو عالم العقول والأنوار المجردة الصادرة عن عالم اللاهوت.

(٣) المبسوطات: عالم الملكوت وهو أدنى من عالم الجبروت فهو عالم الأنوار البسيطة ومثالة العقول والنفوس البشرية.

(٤) المركبات: ما تركب من العناصر الطبيعية وهو عالم الشهادة أو عالم الملك. - اللجنة -.

للدهر^(١) والدهرُ صورةٌ للسرمد^(٢)، والكلُّ ظهورُ سِرِّ شمسِ الحقيقةِ، فكلُّ دانٍ له صورةٌ واستقلالٌ في العالي، وصورةٌ بالاستقلالِ في عالي العالي، وصورةٌ تتبعُ عاليَ العالي في عالي العالي. والذاتُ العليةُ هي الصورةُ الجامعةُ للصورةِ، وهي الصورةُ الكليةُ ولا صورةٌ لها ولا قيدتها صورةٌ لأنَّ جامعَ الصورِ لا يتقيدُ في صورةٍ، وما لا يتقيدُ في صورةٍ لا صورةٌ له، لأنَّ الصورَ جميعها له. وتكلمهم عن القرآن الكريم وتنزله عن مقام إطلاقه مع رتب النور بحسبها، يُعطينا شيئاً من معرفة تنزل الوجود، وصدوره عن الحق الأول. فالقرآن الكريم هو كلام الحق الأول، ظهر أول ما ظهر مطلقاً من جميع التعينات والإفرادات، ويسمى بهذا الاعتبار نفس الرحمن، وعندما تنزل عن مقام إطلاقه واتصف بالتعينات، سُمي أيضاً بنفس الرحمن، وبمقام «كُن» كلمة الله الأمرية، ولظهور عالم الغيب به بنحو من البساطة مثل ظهور ما في الصدور من الكلمات، يُسمى بكلمته تعالى، ولاشتماله على جميع الموجودات الإمكانية بنحو أشرف وأعلى، يُسمى بالقرآن.

وبجمع الجمع^(٣)، ولكونه أعلى مقامات محمد ﷺ يُسمى بالحقيقة المحمدية ولذلك كان خلقه القرآن، ولما كان القرآن بإطلاقه وكلام الله في أول ظهوره لا تقوّم لِسَاعِيهِ السماء ولا السماويات، ولا الأرض ولا

(١) الدهر: هو الآن الدائم الذي هو امتداد للحضرة الإلهية، وهو باطن الزمان، وبه يتجدد الأزل والأبد من كتاب التعريفات مصدر سابق ص ١٠٥.

(٢) السرمد: امتداد فوق الزمان المرتبط بالمكان وهو تنزيه كامل للذات الإلهية.

النصوص في مصطلحات التصوف. تأليف محمد غازي عراي. دار قتيبة ١٩٨٥، ص ١٦٢.

(٣) للصوفيين اصطلاحات خاصة بهم أهمها الفرق والجمع وجمع الجمع. فالفرق عندهم هو شهود الأغيار لله عز وجل، والجمع شهود الأغيار بالله، وجمع الجمع الاستهلاك بالكلية وفناء الإحساس بما سوى الله. انظر الرسالة القشيرية في علم التصوف للإمام عبد الكريم القشيري - دار الكتاب العربي - بيروت - ص ٣٦. وقد قال الإمام الصادق (ع) في هذا المعنى: التفرقة بلا جمع تعطيل، والجمع بلا تفرقة زندقة، والجمع مع التفرقة توحيد.

الأرضيات^(١)، أنزله الله عن إطلاق مقامه مع بقائه به، وحجبه بحجب التعينات العقلية البسيطة، فصارت العقول بفعلياتها ووجوداتها مصاديق له، ثم أنزله وحجبه بحجب التعينات الطبيعية فصارت التعينات الطبيعية مصاديق له، ثم أنزله إلى أنزل مراتب الوجود وألبسه لباس الأصوات والحروف والكتابة حتى تطيقه الآذان والأبصار البشرية، فصارت الحروف مصاديق له، ولكون جميع مراتب الوجود مصاديق للقرآن صار تبياناً لكل شيء (.. لا رطب ولا يابس^(٢)).. إلا كان فيه (لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها)^(٣). عرفت - عرفنا الله وإياك الخير - أن الله خلق الأشياء كلها دفعة واحدة في العقل الأول، وكانت فيه بالقوة، ثم انبعث عنه عن طريق النفس الكلية بالفعل، الشيء بعد الشيء، ولما كان الخاتم للشيء لا يكون إلا في آخره، كذلك، وجب أن تكون صورة التام التي هي النهاية متقدمة على الأشياء بالقوة، ومتأخرة عنها بالفعل، وكذلك قدر الله سبحانه أمر خلقه لما أبداه بالقوة دفعة واحدة ثم بالفعل على التدرج حتى تكون نهاية تمامه وبلوغ كماله إلى الحال الأفضل. وعرفت أيضاً أن هذا الجوهر الأول المجرد غاية التجريد هو أول الإيجاد، كما أن الواحد أول الأعداد، ثم أوجد به جواهر أخرى مرتبة تختلف رتبها بالكمال، بحسب قربها من هذا الجوهر وبعدها عنه، ثم كان منها موجودات نفسانية طرفها الأعلى متعلق بالعقول الفعالة، وطرفها الأدنى مرتبط بالأجرام الطبيعية لتستمد وتمد، وتستفيض وتفيض. وعرفت أن لهذا الجوهر الذي هو العقل الأول أسماء مختلفة متعددة بتعدد أفعاله، فيسمى بالروح الأعظم لأنه أعظم المكونات وروحها، وبالعقل، لأن الله به عقل وعرف، وبالقلم، لأن الله كتب به

(١) السماويات الأجرام السماوية كالشمس والقمر، والأرضيات: الموجودات الأرضية.

(٢) سورة الأنعام آية ٥٩.

(٣) سورة الكهف آية ٤٩.

المكونات في اللوح المحفوظ، (النفس الكلية) ويُسمى بالحقيقة المحمدية لأنه هو روح محمد، وغير ذلك من الأسماء. قَالَ ﷺ: «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ (نوري)»^(١) وَيُسَمَّى كَلِمَةً اللَّهِ «وَخَلَقَ اللَّهُ الْعَالَمَ بِالْكَلِمَةِ» (*) «وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ»^(٢) وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ كَلَامَهُ تَعَالَى لَيْسَ بِصَوْتٍ يَقْرَعُ لِأُذُنٍ تَسْمَعُ»^(٣) إِلَى مَا لَا يُحْصَى مِنْ أَسْمَاءِ هَذَا الْجَوْهَرِ. كَتَبَ هَذَا الْقَلَمُ فِي لَوْحِ النَّفْسِ الْكَلِيَّةِ كُلِّ مَا جَرَى وَمَا يَجْرِي وَلَكِنْ عَلَى وَجْهِ كُلِّيٍّ بِصُورٍ مُضْبُوطَةٍ مَعْلُومَةٍ بِعِلَلِهَا وَأَسْبَابِهَا، وَالنَّفْسُ الْكَلِيَّةُ هِيَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ بِاعْتِبَارِ حِفْظِهَا لِلصُّورِ الْفَائِضَةِ عَلَيْهَا، ثُمَّ تَرْتَسِمُ صُورًا جَزْئِيَّةً مُتَشَخَّصَةً بِأَشْكَالٍ وَهَيْئَاتٍ مُطَابِقَةٍ لِمَا يَظْهَرُ فِي الْعَالَمِ الْحَسُوسِ. ثُمَّ تَرْتَسِمُ هَذِهِ الصُّورُ فِي الْقُوَى الْجَزْئِيَّةِ الْمَعْبَرِ عَنْهَا بِالنَّفُوسِ الْفَلَكِيَّةِ، وَالْقُوَى الْمُحَرِّكَةِ الْفَعَّالَةِ، وَهَذِهِ الصُّورُ مُتَبَدِّلَةٌ مُتَجَدِّدَةٌ فِي تِلْكَ الْمَبَادِيءِ وَعَالَمُهَا عَالَمُ الْخَيَالِ وَالْمَثَالِ كَالصُّورِ الَّتِي تَرْتَسِمُ فِي لَوْحِ خَيَالِنَا ثُمَّ تَزُولُ وَتَتَبَدَّلُ، وَهَذَا بِخِلَافِ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ، فَإِنَّ نَقُوشَهُ مُحْفُوظَةٌ مِنْ التَّبَدُّلِ كَالْكَلِيَّاتِ فِي عَقُولِنَا، وَكِلَا اللَّوْحَيْنِ كِتَابٌ مُبِينٌ (وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصِيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ)^(٤). وَمَا ذُكِرَ مِنْ هَذِهِ الْأَلْوَابِ وَالْأَقْلَامِ هُوَ أَصُولُ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ، وَفُرُوعُهَا جَمِيعُ مَا فِي الْوُجُودِ، وَالْجَمِيعُ كَلِمَاتُ اللَّهِ الَّتِي لَا تَنْقُذُ (لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا)^(٥) فَكَمَا أَنَّ ذَاتَهُ سُبْحَانَهُ لَا تُشَبِّهُ الذَّوَاتِ، وَصِفَاتِهِ لَا تُشَبِّهُ الصِّفَاتِ، فَكَذَلِكَ قَلَمُهُ وَلَوْحُهُ وَكِتَابُهُ لَا تُشَبِّهُ أَقْلَامَ الْخَلْقِ وَأَلْوَابَهُمْ وَكُتُبَهُمْ؛ وَهَلِ الْكِتَابَةُ سِوَى تَصْوِيرِ الْحَقَائِقِ، وَهَلِ اللَّوْحُ سِوَى الْجَوْهَرِ

(١) انظر ينابيع المودة مصدر سابق ج ١، ص ٩ * تقدم شرحها.

(٢) سورة النساء الآية ١٧١.

(٣) نهج البلاغة تحقيق د. صبحي الصالح - دار الهجرة - قم - إيران، ط ١، ١٣٩٥، ص ٢٧٤.

(٤) سورة يس آية ١٢.

(٥) سورة الكهف - آية ١٠٩.

القابل لذلك التصوير؟؟ فلا يذهبن بك الوهم فتظن أن هذا القلم من حديد
او خشب بل هو قلم من نور، واللوح من نور، والمداد نور، والكلمات نور،
وحروفها نور، وتلك الألواح والكتابة فيها بالأقلام هي إفاضات الوجود،
كما ذكر من ارتسام صور الموجودات بالعقل الأول، ثم إفاضته إياها على
النفس الكلية، ثم إفاضتها على الهيولى، ثم على الطبيعة المطلقة ثم... ثم...
فهذا هو نفس الإيجاد والتكوين والمثل في ذلك محسوساً هو أن لأفعال
الإنسان عند بروزها من عالم غيبها فيه إلى مراتب شهادتها منه أربع
مراتب: تكون في غيب روحه وكأنها غير مشعور بها لشدة الصفاء، وهذا
كرتبة العناية الإلهية، وتعالى الله عن الترتيب. ثم عند استحضارها بالفكر
تنزل إلى مخزن قلبه، وهذا كرتبة الجوهر الأول. ثم عند استحضارها
بالصورة تنزل إلى مخزن نفسه، وهذا كرتبة النفس الكلية. ثم تنزل مشخصة
إلى خياله وهذا كرتبة الهيولى الأولى. ثم تظهر في الخارج بتحرك الأعضاء
عند إرادة إيجادها، وهذا كحدوث المواد العنصرية، وهذا رتبة الجسم
المطلق ثم تتكون المكونات كإبراز شتى المصنوعات، وهذا المثل من أجل
الأمثلة وأقواها وأصحها، إلا أن المثل من شأنه الدلالة على الممثل به فقط،
والحقيقة أدق وأرق، على أن تلك الألواح والكتابة فيها هي كتاب الله
التدويني^(١)، وجميع ما كون من جميع العقول والنفوس، بل كل معقول
ومحسوس من الأفلاك والأملak والجهاد والحيوان والنبات كتابه التكويني^(٢)،
وإذا تحققت الحقائق، وتبعت الطرائق، قاذك هذا التحقق والتبع إلى أن
الكتابين واحد، وكل واحد من أشخاص هذه المكونات آية من آيات هذا

(١) كتاب الله التدويني: هو القرآن الكريم.

(٢) وكتابه التكويني هو جميع المكونات سماوية وأرضية، علوية وسفلية معقولها ومحسوسها.

(٣) إن بالكسر والتشديد في لغة العرب تفيد التأكيد والقوة في الوجود ولهذا أطلقت الفلاسفة
لفظ الإنية على واجب الوجود لذاته سبحانه. من الزمان الوجودي مصدر سابق ص ٥.

الكتاب، أو حرف من حروف كلماته، وفيضه لا ينقطع فكتابه لا يتناهى، وهذا التفاوت الذي نراه بها هو فيما بين أنفسها لا فيما بينها بالنظر إلى صانعها، وحيث عرفت - أخذ الله بيدنا ويدك - تكوين هذا الجوهر وأنه فعل الله الصادر عنه الذي لا يشار إلى الله إلا به لأن فعل الله ليس غير ذاته وليست إنيتة غير صفاته، لا فرق بينها إلا من جهة قيامه به، وأنه اسمه الأعظم ونفسه الرحاني والفيض المنبسط، فهو اسم دال على معناه، إذ الاسم هو ما دلّ على المسمى، والاسم المتعارف عليه عندنا من قبل الأصوات والحروف هو الدال على هذا الاسم والاسم الإلهي هو ما دلّ على الله سبحانه مع تعيين خاص من التعينات الإلهية أو الكونية وأول التعينات الكونية هو هذا الاسم المسمى بهذه الأسماء كلها وبغيرها، وهو مترقّع عن آفاق الزمان والأبعاد والجهات، وهو أعظم الأسماء الكونية، لا الأسماء الإلهية الذاتية كالحياة والعلم وما أشبه، ومن هذا الاسم خلق الله الأسماء الأخرى الكونية الدالة عليه، ولا فرق بين هذا الاسم وبين معناه، إلا أن هذا عبد وهذا رب. قال ﷺ «أنا أصغر من ربي بسنتين»^(١) وهاتان السنتان هما الحدوث والإمكان إشارة إلى حقيقته المصطفوية المتحققة بتلك المرتبة التي تقاعس عنها جبريل الأمين في المعراج وقال «لو دنت قدر أئمة لاحتزقت»^(٢) ولكن هذا الاسم ليس من الأسماء الإلهية الذاتية بل حق مخلوق

(١) الدين والإسلام مصدر سابق ص ٢٣١. وليست السنتان هنا زمناً ناجماً عن دوران الأرض حول الشمس، فقد كان السيد محمد بحقيقته ولا شمس ولا قمر، ولا ليل ولا نهار، فالسنتان هنا كناية عن مرتبتين من مراتب الإيجاد، فروح محمد ﷺ من نور الله، وجسده من دون ذلك، فعبر عن إيجاد الروح بسنة، وعن إيجاد الجسد بسنة، فكان أصغر من ربه بهاتين السنتين وهما مرتبتا الإبداع والإشارة، أو مرتبتا القدم والحدث، أو البطون والظهور، والله عز وجل هو المسكوت عنه وفوق أن يرتب بمرتبة، ولا يتسع المقام لأكثر من هذا. (اللجنة).

(٢) مشارق أنوار اليقين - مصدر سابق ص ١٥٧.

به الأسماء الآخر الخلقية، والاسم الإلهي ليس هو ما في الأوهام العامة من الحروف والكلمات، بل هي أسماء الأسماء، أي أسماء دالات على الله فظهر أن الأسماء الإلهية التي هي عبارة عن الذات المتعينة بتعينات كونية خلقية حادثة بالحدوث الاسمي، بمعنى تأخير التعيين عن الذات المطلقة. وعلمت هذا الله وإياك أنه كان على هذا العقل الأول، النفس الكلية، فالنفس الكلية دون العقل الأول الذي هو الفيض الأول معرّى عن الصفات، لا يدرك بوهم، ولا يوقف عليه بفكر، يظهر العقل بالقوة، فتبدو النفس الكلية الكائنة منها عوالم الأفلاك وسكان السماوات، وتشرق الأنوار بإشراقها وتبادر إلى قبول الأمر، فتتكون من حركاتها مواضعها اللائقة بها الكائنة عنها ومنها، فتصير الكثائف أماكن وأجساداً، واللطائف متمكنات وأرواحاً، ناطقة بتوحيد الله وهذه العوالم وما فيها بأفلاكها وسماواتها وما فيها من الأنوار الروحانية، والأنفس المتحركة والقوى السارية في الأماكن الجسمية، والأجسام الطبيعية، وسائر المخلوقات، مما حوته الأرضون والسماوات، كله جسم واحد مهياً لقبول الفيض الإلهي، وكلمة الله سبحانه ثمّة، فأول فيض إيجادها المبدع الأول وهو العقل الفعّال.

ثم النفس الكلية، وهي العقل المنفعل، ثم الهيولى، ثم الجسم المطلق، ثم تنبث إلى العالم بأثره، فروح هذا الجسم الذات العلية، «الكون جسم وهي فيه روح»^(١) وعقله العقل الأول، ونفسه النفس الكلية وجسمه الهيولى الأولى، وطبيعته الطبيعة المطلقة، وما سوى ذلك من الكون هو بقايا هذا البدن مع أن كل فرد من هذه العوالم، شخص قائم بذاته، كأعضاء البدن الواحد، كل عضو فيه قائم بذاته يقوم بعمله الخاص به، وبمجموع الأعضاء

(١) صدر بيت للمنتجب العاني المصري وهو أبو الفضل محمد بن الحسن المتوفي عام ٤٠٠هـ. وعجز البيت «نص عليها آدم ونوح».

تمامُ البدن. ومن جهة ثانية إنَّ كلَّ رتبةٍ أعلى هي روحٌ لرتبةٍ أدنى، والرتبةُ الأدنى جسمٌ للرتبةِ الأعلى، فالعقلُ روحُ النفسِ الكلية، والنفسُ الكلية جسمٌ له، لأنه يقومُ بها مقامُ الروحِ بالبدن، والنفسُ الكليةُ روحُ الهيولى، والهيولى جسمٌ لها، وهكذا... عَرَفْتَ - عرفنا الله وإياك - فيما مرَّ بك من فلسفةِ التكوينِ، أنَّ المكوَّنَ الأولَ هو العقلُ، وأنَّ هذا الجوهرَ المسمَّى بأسماءٍ كثيرةٍ متنوعةٍ بحسبِ مفاعيلِهِ، هو الحقيقةُ المحمديةُ، ولا يعرفُ الله إلا بهذا الجوهرِ، وقرأتَ قوله ﷺ: «أنا أصغرُ من ربي بستين» وقال ﷺ: «أنا الاسمُ الأعظم»^(١) و«أولُ ما خلقَ الله نوري»^(٢) وهذا الذي نقلتُه لك هو ما اتفقَ عليه فلاسفةُ اليونانِ ومن قبلهم ومن بعدهم إلى الآن، وأنا وأنتَ الآن في تحليلِهِ وشرحِهِ والبحثِ عنه، وهكذا سيكونُ شأنُ من يكونُ بعدنا ممن لهم شأنٌ إلى آخرِ الأبدِ، وأنتَ تعلمُ أنَّ جميعَ ما أوردتُه عليك هو مما أَقِفُ دوتَهُ مبلبلُ الفكرِ حائرَ العقلِ، أوردتُهُ عليكَ لتساعدَ على فهمِهِ ونتعاونَ على تحليلِهِ، وحيرتي التي أبسطُها لك الآن هي: كيفَ أنَّ النبي ﷺ هو العقلُ الأولُ وأولُ نورٍ ابتدَعَ وعنه وبِهِ كانتْ جميعُ المكوّناتِ، وأنه قديمُ القِدَمِ بالنسبةِ إليها، وهو المحدثُ البشريُّ الأكلُ الشاربُ يأتيهِ بالوحيِ مَنْ هو مكوَّنٌ من نورهِ ومخلوقٌ من رشحِ فيوضاتِهِ، باتفاقِ الجميعِ. وأعجبُ من هذا كُلِّهِ أنَّ هذا البشريَّ المركَّبَ يعلمُ المغيّباتِ جميعَها، باتفاقِ الجميعِ. ويتصرَّفُ بالماهياتِ كيفَ يشاءُ إحياءً وإماتةً، إفناءً وإعادةً!! أعني على فهمِ ذلكَ أعانَكَ اللهُ، وارحني من حيرتي هذه رَحِمَكَ اللهُ. وسوفَ تتبَّعُ هذه الحيرةَ حيراتٍ أَمَرٌ وأدهى، وأبهمٌ وأدجى، فتأهَّبْ لتنقذني وشمِّرْ لتساعدني.

(١) مشارق أنوار اليقين مصدر سابق ص ١٥٧.

(٢) ينابيع المودة مصدر سابق، ج ١، ص ٩.

العلم والجهل

رأيتُ قبلَ الشروعِ بسردِ هذه الحيرَاتِ التي أَلَفَ الكتابُ لأجلِها، أنْ أنقلَ لكَ تحديدَهم العلمَ والجهلَ، لأنَّه على ما أرى تمهيدٌ يُحلُّ به مُشكِـلُ هذه الحيرَاتِ، أو يعين على حلِّها، لأنَّ العلمَ هو الإنسانِيَّةُ المحضَةُ، وإلا فهو تحقيقُ الإنسانِيَّةِ، والجهلُ هو البهيمةُ المحضَةُ وتحقيقُها. ولأنَّ العلمَ متنوعٌ الفنونِ والإدراكاتِ مختلفُ الوسائلِ والغاياتِ، منه ما يختصُّ بالمادياتِ ولا يمتُّ إلى الإلهياتِ بصلَّةٍ، وليس بينه وبينها وشيخُ قرابةٍ لا بل ربِّها بأعد منها وأبعد عنها ومنه ما يختصُّ بالإلهياتِ ومن شأنه الكشفُ عن عالمِ الغيبِ معرفةً وعِلْمًا. وإذا ازدادَ مع العملِ بمقتضاهُ، كَانَ الكشفُ بِهِ عِيَانًا، لا يَحْجُبُ صاحبه عنِ النظرِ حائطٌ كثيفٌ، ولا جَبَلٌ منيفٌ. وهذا هو الذي تُعَقِّدُ عليه الخناصرُ، وتهوي إليه الأفئدةُ المختارةُ، والصفوةُ الأبرارُ. وإذا كَانَ اللهُ سبحانه أَجَلَ الأشياءِ، فالمعرفةُ بِهِ أَجَلَ العلومِ. فالعلمُ على حَدِّ تحديدِهِم ذو مراتبَ فمرتبةٌ منه فَعَلُ اللهِ سبحانه المسمَّى بالمشيئةِ والحقيقةِ الحمديديةِ وغير ذلك كما تقدَّم. ومرتبةٌ منه الأقلامُ العاليةُ وهي غيرُ القلمِ الذي هو المشيئةُ. ومرتبةٌ مِنْهُ الألواحُ النوريةُ وهي غيرُ اللوحِ المحفوظِ الذي هو النفسُ الكليةُ وله مراتبُ أُخَرُ بحسَبِ ترتيبِ أشخاصِ عالمِ النورِ، وهذا العلمُ بهذه المراتبِ لَخَفَاءِ الماهياتِ فيها، وظهورِها بأنفسِها، وإدراكِها لإدراكِها، يُسَمَّى علمًا وعقلًا ووجودًا ونورًا، لأنهم لا تركيبَ بهم، فعلمُهم

هو عقلهم، وعقلهم هو علمهم، وعلمهم هو وجودهم، ونورهم هو علمهم... وهكذا. والغرض الآن هو تحديد العلم عندنا، فالعلم عندنا يطلق على مطلق الإدراكات الإنسانية، جزئية كانت أو كلية، تقليدية كانت أو برهانية، ويطلق على الفنون والصناعات جميعاً، وعلى الملكية الحاصلة للإنسان من الممارسة علماً وعملاً. والمقصود منه تهذيب النفس فقط، وتهذيب النفس روحانياً غير تهذيبها مادياً، والعلم المهذب روحانياً هو كل ما قاد إلى الله سبحانه بمتنوع الأعمال والعلوم والصناعات. وما لم يكن قائداً إلى الله سبحانه فهو قائد لسواه وما قاد لسوى الله فهو جهل، وإن كان هذا الجهل بادياً بالصورة العلمية المعلومة فهو جهل مشابه للعلم.

ويعسر كثيراً التفريق بين الجهل والعلم من هذه الناحية إلا بما ذكرنا. والمرء ما لم يخرج من أسر نفسه وهواها ونوازعها، ولم يبلغ حد التسليم والاستماع الذي هو أول درجات العلم، إلى أن يبلغ حد التحقيق مستغنياً عن التقليد، لا يمكن له إدراك الحقائق العلمية الإلهية، ولا إدراك ظهورها بنزولها عن صور حقائقها الأولى النورية. فالنبوات والرسالات ظهور تلك الحقائق العلمية، وإذا لم يكن العلم هكذا فإنه لا يتعدى الرسوم ونقش الكتابة، وما لا يتعداهما فليس علماً. ولذلك كانت العلوم والإدراكات متخالفة، والعلم والجهالات متشابهة غير متمايزة إلا عند من عرف أن العلم هو كل ما أدى إلى الله فقط، وعرف أن الجهل هو كل ما أبعد عن الله، وعرف أي الإدراكات يؤدي إلى العلم المؤدي إلى الله، وأيها يؤدي إلى الجهل المؤدي إلى إبليس وهذا معنى ما ورد من الأحاديث: «رب عالم قتلته جهله وعلمه معه لا ينفعه»^(١) و«شر الشر شرار العلماء»^(٢) و«رب متعلم

(١) شرح النهج مصدر سابق مجلد خامس ص ٣٨٤.

(٢) بحار الأنوار ج، ص ١١٠.

للفقيه كان عبداً للشيطان^(١) وما أشبه. فعلى هذا كلُّ ما أدّى إلى الله فهو علمٌ وإلا فهو جهلٌ. فمن تعلّم السحرَ لإبطالِ السحرِ وحِفظاً للدينِ كان إدراكه علماً، ومن تعلم الفقه ولم يقصد به العملَ لله فهو جهلٌ، والحاصلُ ما كان سبباً للإدبار عن الرزائل والإقبال على الفضائل فهو علمٌ وإلا فهو جهلٌ. قال عليه السلام: «إنما العلمُ ثلاثة: آيةٌ محكمة، أو فريضةٌ عاذلة، أو سنةٌ قائمة، وما خلاهن فهو فضلٌ»^(٢) يشيرُ بالآيةِ المحكمةِ إلى العلومِ العقلية، وبالفریضةِ العادلةِ إلى العلومِ النفسيةِ المتعلقةِ بالرزائلِ والفضائلِ، وبالسنةِ القائمةِ، إلى العلومِ القلبيةِ الشرعية. وقسمَ الصادقُ عليه السلامُ طلبَ العلمِ إلى ثلاثة: «قسمٌ كلُّهُ للجهلِ والمراء، وقسمٌ للاستطالةِ والختلِ، وقسمٌ للفقهِ والعلمِ»^(٣). وليسَ العلمُ علماً إلا إذا رافقه الإدراكُ، فالإنسانُ خُلِقَ ذا معارفَ ومداركَ، ولولاها لكانَ مع وفورِ الحواسِّ الخمسِ، كالحيوانِ الصامتِ، فكم من ذي عينٍ وأذنٍ هو أعمى وأصمٌّ ومن ذي أنفٍ أشمٌّ لا يُحسِنُ التَنَسُّمَ والشمَّ، بل حقيقة الإدراكِ حضورُ المدركِ عندَ المدركِ، ولا يكونُ هذا الحضورُ إلا بضربٍ من الاتحادِ، ونحوٍ من الإحاطةِ فالنفسُ بتوسطِ الحواسِّ الخمسِ التي هي آلاتُها ومتحدةٌ بها تصلُ لغايتها، المرادة منها، والإدراكُ لا يحصلُ مطلقاً إلا أن يكونَ المدركُ من جنسِ المدركِ، ولذلك جعلَ الله النفسَ ذاتَ جهتين: جهةً ماديةً وهي الحواسُّ الخمسُ كالعينِ مثلاً تنطبعُ بها صورُ الأجسامِ المادية، وتتحدُ معها بهذا النحوِ نوعاً من الاتحادِ. وجهةً روحانيةً بسيطةً، وهي قوةُ الإبصارِ التي أودعتها الحكمةُ في تلكِ الجارحةِ لتقديرَ على تجريدِ صورِ الجسمانياتِ كي تتحدَ مع النفسِ. ولذلك كانتِ النفسُ الجزئيةُ كالنفسِ الكليةِ ذاتَ طرفين: طرفٍ أدنى وهو

(١) بيان السعادة ج١، ص ١٢٦.

(٢) التكامل في الإسلام، ج٣، ص ٢٠.

(٣) بيان السعادة ج١، ص ٦ و ص ١٢٧.

ما اتصل بالأجسام على هذا الشكل المذكور، وطرف أعلى وهو ما اتصل بالمجردات. وحضور المدرك عند المدرك لا يكون إلا باتحاد ما، ومُحال أن يحصل إلا مع المناسبة والسنخية، ولا يتحد المتناقضان، ولا يمتزج المتباينان، وما لم يتنزل العالي إلى صورة الداني، أو يتجرد الداني مرتفعاً إلى صورة العالي لا يتم إدراك. والمثال على ذلك أن العطشان لا يذهب ظمؤه بتصوير الماء، ولا بحضوره عنده، بل يذهب بشربه إياه وجريانه في عروقه، ولا ينافي ذلك عدم الإحاطة بالمدرك إحاطة تامة، فلا يعلم الشيء بحقيقته وكنهه إلا علمته، ولذا فسروا الفقه بأنه (طلب علم ديني يتوصل به إلى علم آخر)^(١) وبعبارة أخرى «الفقه هو الإدراك الذي يرفع الإنسان من حضيض نفسه إلى أوج عقله، ومن دنياه إلى آخرته، وتفسير الفقه بالمسائل الدينية الفرعية عن أدلتها التفصيلية محض مواضعة اصطلاحية. هذا هو معنى ومفاد العلم والجهل. ولا أراني ماراً بموضوع في هذه العجالة إلا وملؤه الحيرة والدهشة، إلا هذا الموضوع، فإنه كله حقائق راهنة واضحة وأمور متحققة بيّنة فادرسه، وإن كنت على بيّنة منه فأرشدني إلى خطئي أرشدك الله.

(١) بيان السعادة. ج ٢، ص ٢٧٠.

والفقه هو الإدراك الذي يحرك الإنسان من حضيض نفسه إلى أوج عقله ومن دنياه إلى آخرته، فإن كان كذلك كان فقهاً وإلا فلا. وفي «التعريفات» هو: الوقوف على المعنى الخفي الذي يتعلق به الحكم، وهو علم مستنبط بالرأي والاجتهاد ويحتاج فيه إلى النظر والتأمل ولهذا لا يجوز أن يسمى الله تعالى فقيهاً لأنه لا يخفى عليه شيء.

الرُّمُوزُ^(١)

إنَّ الموالي الكرامَ والأنبياءَ جميعًا (ص) والفلاسفة الإلهيين أعطوا أسرارَهُمُ الإلهية تحتَ رموزٍ تتضمنُ إشاراتٍ إلى تلكمُ الأسرارِ فتكون تلكَ الرموزُ سمرًا للرعايَ يأخذونها دينًا ومعتقدًا، ومواضيعَ بحثٍ واستقراءٍ للعلماء والفلاسفة، وذلك لأنَّ العقولَ البشرية تتباينُ بالاستعدادِ، وتتفاوتُ بالقبولِ، فلا يجوزُ إعطاءُ الجميعِ الأسرارَ الإلهيةَ بشكلٍ وهيئةٍ واحدةٍ، بعدَ هذا التفاوتِ والتباينِ، فإعطاءُ الأسرارِ يجبُ أن يكونَ بالتدرُّجِ بما يتناسبُ معَ العقلِ والمداركِ، ولذا ترى القرآنَ الكريمَ والأحاديثَ الشريفةَ والمأثورَ عنِ القدماءِ تكثرُ فيها الأمثالُ والرموزُ والإشاراتُ كقصَّةِ آدمَ، وأكلِهِ من الشجرةِ^(٢) التي نهاهُ اللهُ عَنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا. هل يُعَقَّلُ أن تكونَ الشجرةُ التي

(١) الرمز معنى باطن مخزون تحت كلام ظاهر لا يظفر به إلا أهله. انظر اللمع لأبي نصر الطوسي حققه د. عبد الحليم محمود وطه عبد الباقي سرور ١٩٦٠م. دار الكتب الحديثة بمصر - ص ٤١٦.

(٢) جاء في البرهان أن الشجرةَ التي نهى الله آدمَ وزوجته أن يأكلا منها هي شجرة الحسد. البرهان في تفسير القرآن للسيد هاشم البحراني مؤسسة الوفاء - بيروت - ج ٢، ط ٣، ١٩٨٣. ص ٦. فالشجرة رمز وكل رمز لا يفهم إلا بالتأويل، وقد تعني الشجرة المعرفة وقد تعني الجهل... وغير ذلك. قال تعالى: «مثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة» سورة إبراهيم آية ٢٦. فالشجرة الخبيثة هنا ترمز إلى أعداء النبي وآل بيته عليهم السلام، البرهان في تفسير القرآن مصدر سابق - المقدمة ص ١٩٦. وقال تعالى «ألم تر كيف ضرب الله مثلاً»

أَكَلَ مِنْهَا آدَمُ شَجَرَةَ الْخَنْطَةِ أَوْ التَّفَاحِ أَوْ غَيْرَهَا كَمَا ذَكَرُوا بِاخْتِلَافٍ رَوَايَاتِهِمْ وَإِنَّمَا مَنَعَ اللَّهُ آدَمَ مِنْهَا لِئَلَّا تَفْسُدَ فِي جَوْفِهِ، مَعَ أَنَّ اعْتِقَادَهُمْ أَنَّ ثَمَارَ الْجَنَّةِ خِلَافُ مَا فِي الدُّنْيَا، وَأَنَّ الْأَكْلَ يَتَرَشَّحُ عَرَقًا طَيِّبَ الرَّائِحَةِ مِنْ بَطْنِ آكِلِهِ ١٩٩ فَكَيْفَ خَصَّتْ هَذِهِ الشَّجَرَةُ وَحَدَّهَا بِالْقَذَى وَالْأَذَى مِنْ دُونِ أَشْجَارِ الْجَنَّةِ، وَكَيْفَ اشْتَقَّ آدَمُ مَا نَهَاهُ اللَّهُ عَنْهُ، وَهُوَ الَّذِي خَلَقَهُ بِيَدِهِ، وَجَعَلَهُ صَفْوَتَهُ، وَأَسَجَدَ لَهُ مَلَائِكَتَهُ، وَجَعَلَهُ أَوَّلَ فَطَرْتِهِ، وَعَلَّمَهُ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا، وَجَمَعَ لَهُ عِلْمَ الرُّوحَانِيِّينَ وَالْجِسْمَانِيِّينَ، وَكَيْفَ يَأْكُلُ مِنَ الشَّجَرَةِ بِإِغْرَاءِ حَوَاءَ وَوَسْوَسَةِ الشَّيْطَانِ (فَبَدَتْ لَهَا سُوءُ تَوْبِهَا) ^(١) وَهَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ، وَكَقِصَّةِ سُلَيْمَانَ وَخَاتَمِهِ ^(٢)، فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ مُلْكَ سُلَيْمَانَ فِي خَاتَمِهِ، فَإِذَا لَيْسَ خَضِرَتُهُ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ، وَالطَّيْرُ وَالْوَحْشُ، وَحُلَّتُهُ الرِّيحُ عَلَى بَسَاطِهِ بِالْجَمِيعِ حَتَّى الدَّوَابِّ وَالْخَيْلِ فَاحْتَالَ شَيْطَانٌ فَسَرَقَ الْخَاتَمَ فَانْتَقَلَ الْمُلْكُ إِلَيْهِ، وَلَكِنَّهُ خَافَ أَنْ يَعْرِفَ. فَيُبْطِشَ بِهِ، فَأَلْقَى الْخَاتَمَ فِي الْبَحْرِ، فَرَجَعَ إِلَى سُلَيْمَانَ مِنْ بَطْنِ سَمَكَةٍ، فَطَلَبَ سُلَيْمَانُ ذَلِكَ الشَّيْطَانَ وَمَنْ مَعَهُ، وَحَبَسَهُمْ فِي الْمَاءِ وَالصَّخُورِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَكَقِصَّةِ دَاوُدَ ^(٣) وَتَصَوَّرَ الشَّيْطَانُ لَهُ بِصُورَةِ طَيْرٍ جَبِيلٍ وَقَطَعَ دَاوُدَ صَلَاتَهُ يَتَطَلَّبُهُ مِنْ دَارٍ إِلَى دَارٍ، حَتَّى أَشْرَفَ عَلَى دَارِ «أُورِيَا» فَعَشِقَ زَوْجَتَهُ وَأَرْسَلَهُ مَعَ الْجَيْشِ وَأَمَرَ الْقَائِدَ أَنْ يَقْدِمَهُ فِي الْحَرْبِ لِيُقْتَلَ. وَكَقِصَّةِ هَارُوتَ ^(٤) وَمَارُوتَ وَنَزُولِهِمَا إِلَى الْأَرْضِ وَتَعَشُّقِهَامَا امْرَأَةً

= كلمة طيبة كشجرة طيبة سورة إبراهيم آية ٢٤. فالشجرة الطيبة هنا ترمز إلى النبي وآل بيته من مقدمة البرهان، ص ١٩٦.

(١) سورة الأعراف آية ٢٢.

(٢) قصة سليمان وخاتمة مفصلة في بيان السعادة، ج ١، ص ١٢٠ وهي من مرموزات القرآن فهي صحيحة بتأويلها لا كما يرويها العامة من الناس، وتجدها موجزة في كتاب إثبات الوصية - للمسعودي، ص ٧١، ج ٤.

(٣) قصة داود (ع) هي أيضا رمز كغيرها، تجدها في كثير من تفاسير القرآن الكريم منها مجمع البيان في تفسير القرآن ج ٨، ص ٤٧٨. والتسهيل لعلوم التنزيل ج ٣ ص ١٨٢.

(٤) قصة هاروت وماروت مفصلة في البرهان في تفسير القرآن، ج ١، ص ١٣٦-١٣٧.

جميلة، وسجودهما للصنم وقتلها النفس المحرمة وشربها الخمر لتمكّنها من نفسها، وغير ذلك مما نسبوه من الكبائر للأنبياء مما ينافي عصمتهم، كلّ هذا وأشباهه أرادوا به التنبيه على المعاني الغيبية المشهودة لهم الغائبة عن الناس، فأخذها العامة سمرًا وعقيدة، ولم يدركوا منها إلا ظاهر قصصها، فنسبوا إلى الأنبياء ما يتنافى مع بعثاتهم، ولبطلان ظاهرها وصحة حقائقها، وردّ عن الموالى الكرام إنكارها والمعاقبة عليها، وقد خاطبنا الله نحن عالم البشر بواسطة أنبيائه، وهذا ما قاله المولى الصادق (ع): «نَزَلَ الْقُرْآنُ بِمَعْنَى إِيَّاكَ أَعْنِي وَاسْمِعِي يَا جَارَةَ»^(١) فمن ذلك قصصُ محمدٍ (ص) بقوله تعالى: «ووجدك ضالًّا فهدى»^(٢) وقوله «ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين»، ثم لقطعنا منه الوتين»^(٣) وهكذا قصصُ عيسى وذو النون وآدم ولوطٍ وسائر الأنبياء (ع) وقد أكثر القرآن الكريم والحديث الشريف من إيراد مثل هذه الرموز، فمن ذلك قوله سبحانه: «كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كلّ حينٍ إذاذن ربّها»^(٤) فأين هي هذه الشجرة الثابتة في الأرض الباسقة الفروع في السماء، تقطف أثمارها كلّ حينٍ ١٩ وقوله سبحانه (كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار)^(٥) وقوله سبحانه «شجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للأكليم»^(٦) وقوله سبحانه: «شجرة تخرج في أصل الجحيم طلعها كأنه رؤوس الشياطين»^(٧) وعرفنا الله سبحانه تلك الأمثال أنها للتقريب على

(١) انظر مقدمة البرهان - مصدر سابق ص ١٨ و ص ٥٣.

(٢) سورة الضحى - آية ٧.

(٣) سورة الحاقة آية من ٤٤-٤٦.

(٤) سورة إبراهيم آية ٢٤-٢٥.

(٥) سورة إبراهيم آية ٢٦.

(٦) سورة المؤمنون آية ٢٠.

(٧) سورة الصافات آية ٦٤-٦٥.

الأفهام بقوله تعالى: «ويضربُ الله الأمثالَ للناسِ»^(١) وأنتَ تعلمُ أنَّ النفوسَ لها غذاءٌ كما للأجسامُ غذاءٌ، فهل يفتحُ بابُ كلِّ هذه الرموزِ بأمثالِ شرحهم لمثلِ آيةٍ «وجعلنا بينهم وبينَ القرى التي بارَكنا فيها قرىً ظاهرةً وقدرنا فيها السيرةَ، سيروا فيها لياليَ وأيامًا آمنين»^(٢) «فالقرى الباطنةُ الموالي الكرامُ والقرى الظاهرةُ الرُّسلُ، والنَّقلةُ عنهم شيعتهم وفقهاء شيعتهم، وتقدير السيرِ فيها ليالي وأيامًا مثلُ لما يسيرُ في الليالي من العلمِ في الحلالِ والحرامِ، والفرائضِ والأحكامِ آمنينَ فيها بأخذها من معدنِها وإلا فإذا كانتِ القرى الظاهرةُ هي الشامُ كما شرحَ بعضُهم، والتي بُوركَ فيها قرى مَكَّةَ، فما وجهُ قوله آمنينَ، وهذه القرى محطُّ قطاعِ الطُّرقِ وسالبي الأموالِ؟ ولولا خوفي من أن أُطيلَ عليك، فأضجركَ، لنقلْتُ لك من مرموزاتِ الأولين كالْيونانِ وتعددِ آلهتهم، والهندِ وإشاراتهم، والفرسِ وغيرهم فإنَّ هذا البابَ كثيرُ الفائدةِ، عظيمُ النفعِ يفتحُ أمامَ عارفِهِ آفاقًا من المعارفِ وأجواءَ من العلومِ.

(١) سورة النور آية ٣٥.

(٢) سورة سبأ آية ١٨.

حَوْلَ بَشَرِيَّةِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَام

بينَ الخنفاء^(١) والصابئة^(٢) تدورُ المَعَارِكُ الحَامِيَّةُ حَوْلَ بَعْثَةِ الْبَشَرِ أَنْبِيَاءَ وَعَدَمِ جَوَازِهَا. تَزْعُمُ الصَّابِئَةُ أَنَّ الرُّوحَانِيَّاتِ أَبْدَعَتْ إِبْدَاعًا فَهِيَ جَوَاهِرُ مَجْرَدَةٍ وَصُورٍ بَسِيطَةٍ، وَهِيَ مَنبَعُ الْخَيْرِ وَالْبَرَكَاتِ، وَعِلْمُهُمْ كُلِّيَّةٌ يَعْلَمُونَ بِهَا الْمَغْيِبَاتِ، وَيَتَصَرَّفُونَ فِي الْأَجْسَامِ الْمَادِيَّةِ، وَكُلُّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ كُلِّ قُوَاهَا كَتَحْرِيكِ سَحَابٍ وَهَبُوبِ رِيَّاحٍ وَزَلَّازِلَ وَصَوَاعِقَ وَمَا أَشْبَهَ، كُلُّهَا تَسْتَنْدُ إِلَى أَسْبَابٍ مِنْ جَهْتَيْهَا وَكُلُّ أَعْمَالِهَا خَيْرٌ لَا يَشُوبُهُ شَرٌّ وَلَا فُسَادٌ، وَهِيَ الْأَسْبَابُ الْأَوَّلُ، وَالْكُلُّ مَسَبِّبَاتُهُمْ، وَالْمَسَبَّبُ لَا يَسَاوِي السَّبَبَ، وَهِيَ مَبَادِيءُ الْمَوْجُودَاتِ جَمِيعِهَا، وَعَالَمُهُمْ عَالَمُ الْمَعَادِ، فَالْمَبْدَأُ مِنْهُمْ وَالْمَعَادُ إِلَيْهِمْ،

(١) الخنفاء ج حنيف وهو المسلم المائل إلى الدين المستقيم، والملة الحنيفية هي المستقيمة المائلة إلى الحق، والدين الحنيف المستقيم الذي لا عوج فيه والحنيف عند العرب من كان على دين إبراهيم (ع) لأنه كان حنيفاً أي مائلاً عما كان يعبده أبوه وقومه من الآلهة إلى عبادة الله الواحد. انظر مقدمة البرهان في تفسير القرآن مصدر سابق ص ١٢٨.

(٢) الصابئة: هم الذين زعموا أنهم صبؤوا من الأديان إلى دين الله أي مالوا إليه، وقيل أنهم يزعمون بأنهم على دين نوح وقبلتهم مهب الشمال يواجهون القطب، قال القمي: إنهم ليسوا من أهل الكتاب ولكنهم يعبدون الكواكب والنجوم، وقيل يعبدون الملائكة. مقدمة البرهان مصدر سابق ص ٢٠٦.

وللتوسع حول ما دار بين الصابئة قوالخنفاء - راجع كتاب الملل والنحل للشهرستاني، ج ٢، ط ٢، ص ٤٦-٤٧.

والإنسان المركب لا يخلو من القوى المتضادة، كالشهوة والغضب وما أشبه من طبائع المركبات، والمتوسط بين الله والبشر، يجب أن يكون كاملاً ليكمل غيره، وكمال البشر بالقوة، ولا يخرج بذاته إلى الفعل، بل بوسائط روحانية، والشر منبغة المادة، وعلوم البشر انفعالية لا فعلية، أي مكتسبة بالتعلم لا من ذواتهم وهم كما تراهم متشخصون بأشخاص سفلية مركبة من عناصر متضادة، بهبوط الأرواح واتساخها بأوضاع المادة، ومحال أن تطهر إلا بالأعمال الصالحة فتكون سبب رجوعها إلى ما منه بدت، ومع هذا كله كيف يجوز أن يكلم الله بشراً؟ وهل كلامه من جنس كلامنا؟ وكيف ينزل ملك من السماء؟ بصورة البشر؟ أم يتبدل وضعه؟ وهل معاجز الأنبياء - إن صححت - من خواص الأرواح، أم من خواص المادة؟... والكتب المنزلة عليهم أهي كلام الله؟ وكيف يتصور أن يكون له كلام؟

ويقول الحنفاء: ليس الروحاني المبدع أشرف من البشري المخترع. فالروحاني أمر واحد، والجسماني أمران وهما نفسه وجسمه، فهو من حيث الروح مبدع ومن حيث الجسم مخترع، يساوي الروحاني من جهة ويفضله من جهة، ولقوته الشهوة والغضب اللتين يذم بهما الشجاعة والتودد، ومن الجسمانيات ما هو كامل بالفعل وسائر النفوس محتاجة إليه. وما في هذا العالم من الذوات والأعيان آثارت ذلك العالم، كالشخص وظله، والمادة ليست سبب الشر، ثم إن الإنسان المركب من المادة والصورة كالمركب من الجواز والوجوب عندكم، وما من شيء سوى الباري إلا ووجوده من نوع جائز بذاته واجب بغيره، والنفوس عندنا قبل المادة، وخصوصاً النفوس النبوية، وقد زعم كثير من الحكماء أنه يوجد أناس سرمديون كالظلال حول العرش وهي مبدأ الوجود، ولما أليست الصور البشرية لباس المادة بعث الله إليها واحداً من عالمه بلباس المادة ليخلصها، لا ليتدنس بها، والنفوس الروحانية كملت باقترانها بالمادة وكملت المادة بها فكان هذا الاقتران خيراً

لا شَرَّ بِهِ، وعلومُ الأنبياء (ص) كليةٌ وجزئيةٌ وفعليةٌ وانفعاليةٌ، لهمُ العلومُ الكليةُ فطرةً، وبملاحظتهم عالمُ الشهادةِ اكتسبوا العلومَ الجزئيةَ. فأمزجةُ الأنبياء أمزجةُ نفسانيةٌ، ونفوسُهم نفوسٌ عقليةٌ، وعقولُهم عقولٌ أمريةٌ، وليسَ لهمُ إحاطةٌ بعلمِ باريهم، بل لكلٍّ منهم مطرَحُ نظيرٍ ومسرَحُ فكرٍ ومجالٌ عقلٍ. فعالمُ الروحانياتِ بالنسبةِ إليهم شهادةٌ، وبالنسبةِ لنا غيبٌ، واختيارُ الروحانيِّ إذا كانَ مقتصرًا على أحدِ طرفي الخيرِ والشرِّ، وهما جانبٌ للرحمنِ وجانبٌ للشيطانِ، فإذا اختارَ جانبَ الرحمنِ كانَ أفضلَ، وليسَ اختيارُ الأنبياءِ كذلك فهو مقصورٌ على الصلاحِ، واللهُ سَتَّانٍ في خلقِهِ وهما الخلقُ والأمرُ^(١)؛ السُّنةُ الأمريةُ، هي قولُهُ للشيءِ «كُنْ فيكون»^(٢) أقدمُ مِنَ السُّنةِ الخلقيةِ، وهي الخلقُ المركَّبُ أي عالمُ البشرِ (ألا لَهُ الخلقُ والأمرُ)^(٣). فالأنبياءُ أشرفُ مِنَ الملائكةِ، وهذا هو العجبُ العُجابُ، كيفَ صارتِ الروحانيةُ الأمريةُ متوسطةً في الخلقِ، وصارتِ الأشخاصُ الخلقيةُ متوسطةً في الأمرِ، وما ذاكَ إلا لِيَعْلَمَ أن الشرفَ والكمالَ في التركيبِ لا في البساطةِ. واليدُ للجسمانيِّ لا للروحانيِّ، والتوجُّهُ إلى الترابِ أولى مِنَ التوجُّهِ إلى السماءِ، وأنَّ آخرَ الفعلِ أولُ الفكرةِ، وأن الفطرةَ لِمَنْ له الخيرةُ وأن المخلوقَ بيديه^(٤) لا يكونُ كالمكوَّنِ بجرفيه^(٥)، والآخِرُ وجودًا من حيثُ الشخصُ هو الأولُ وجودًا من حيثُ الروحُ، وأولُ الموجوداتِ محمد ﷺ وهو آخرُ

(١) كل ما يجوز عليه المساحة والمقدار والكيفية فهو من عالم الخلق. الأمر عبارة عن شيء من الأشياء لا يكون للمساحة والتقدير طريق إليه، فالإنسان مجسمه من عالم الخلق وبروحه من عالم الأمر. انظر المنقذ من الضلال لأبي حامد الغزالي - تحقيق الشيخ محمد جابر - مطبعة عطايا - مصر - ص ٧٧.

(٢) سورة البقرة - جزء من الآية ١١٧.

(٣) سورة الأعراف - جزء من الآية ٥٤.

(٤) المراد من المخلوق بيديه عالم الخلق الذي يجوز عليه المقدار والمساحة كجسم الإنسان.

(٥) والمراد من المكون بحر فيه كلمة «كُن» الأمرية وعنهما صدر عالم الأمر الذي لا يجوز عليه المساحة والمقدار كروح الإنسان.

الأنبياء^(١). هذا هو مُجَمَّلُ رأي الفريقين، ولعلك مررت به مرّ الذكيّ الحاضرِ الذهنِ المرفقِ الحسّ، فأعني على فهمه فهماً عميقاً، فاني أرى بكلا الرأيين الصوابَ والخطأَ يمتزجانِ امتزاجاً، ويتسايرانِ معاً فكيف يصحّ للصائبة نكرانُ البعثة؟ أيصحّ للبشريّ المركّب معرفة الطريق إلى الله، يحلّل محلاتٍ ويحرّم محرّماتٍ ويسنّ شرائعَ تتضمّن أوامرَ ونواهي، لولا الرسلُ من الله يعلمون الناسَ ما أرسلوا به، فيكون باتباعهم السعادةُ الأبدية، وبعضهم الشقاوةُ المستمرة. فنكرانُ بعثة الرسل لا يُقرّهُ عقلٌ، ولا يثبتُهُ نقلٌ، وأما فيما عدا ذلك فتتجلّى على كلامهم البراهينُ الساطعة والحججُ الدامغة وقد قرأتها. وأرى حُجَجَ الخفاءِ على قوتها ومتانتها ملأى بالاضطرابِ المتضادِّ والتشويشِ المزعزعِ، بزعمهم أنّ البشريّ أشرفُ من الروحانيّ، وزعمهم أنّ علومَ الأنبياءِ كليّةٌ وجزئيةٌ، فكيف يُحجّبُ العالمُ بالكيلياتِ عنِ الجزئياتِ؟ مع أنّ الكلَّ لا يجوزُ أن يكونَ كلاًّ إلا بضمّه الأجزاء، فما حاجةُ الأنبياءِ لتعلّم العلومِ الجزئية؟ وأغربُ ما في رأيهم أنّ الأنبياءَ في بشريّتهم سببُ وجودِ عالمِ الأمرِ، وهو عالمُ الملائكة، وأنّ الملائكةَ في بساطتهم سببُ وجودِ الخلقِ البشريّ، فالأنبياءُ أشرفُ من الملائكة. وأغربُ منه زعمهم أنّ الشرفَ والكمالَ في التركيبِ الذي تعتوره شتى المنازعاتِ وفنونُ المتضاداتِ، فهو ما بينَ إيمانٍ وكفرٍ، وشكٍّ ويقينٍ... الخ. لا في البساطةِ التي هي العلمُ الكليّ، والنورُ المحضُ، وأعجبُ من هذا كلّهُ زعمهم أنّ محمداً ﷺ هو أولُ الموجوداتِ وأنه الشخصُ البشريّ الموحى إليه. فأنا من كلّ هذا في حيرةٍ داجيةٍ وبلبلةٍ مُضَلِّلةٍ لا أقدرُ أن أستسلمَ لغيرِ المعقولِ، ولا أقدرُ على حلِّ

(١) جاء في ينابيع المودة أن النبي ﷺ قال: «كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث»، وفيه: «أول ما خلق الله نور نبيك يا جابر». ينابيع المودة مصدر سابق ج ١، ص ٩، و ص ١٦. وفي مشارق أنوار اليقين: «هو أول الأنبياء بالنور وآخرهم بالظهور» مشارق أنوار اليقين. للحافظ رجب البرسي، مؤسسة الأعلمي - بيروت، ط ١، ص ١١.

هذه الآراء التي أراها متناقضة على رأي صحيح، ولذلك لجأت إليك، وأقرن إلى ذلك شرحهم قول الله سبحانه: «هذا نذير من النذر الأولى»^(١) بأن الله لما ذرأ الخلق في الذرّ الأول قبل تكوين البشر أقامهم صفوفًا وبعث محمدًا ﷺ، فدعاهم. وتدبر قوله سبحانه ردًا على المحتجين ببعثة البشر رسلاً بقولهم «وقالوا لولا أنزل عليه ملك، ولو أنزلنا ملكًا لقضي الأمر ثم لا ينظرون، ولو جعلناه ملكًا لجعلناه رجلاً وللبسنا عليهم ما يلبسون»^(٢) وقوله سبحانه: «وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا: أبعث الله بشراً رسولاً. قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئن لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً»^(٣) وتدبر بعد ذلك خبر المعراج، واختلافهم فيه فمنهم من زعم أنه لا يعرج إلى السماء إلا من نزل منها، فعروجه بروحه لا بجسمه وهو رأي الفلاسفة والمعتزلة، ومنهم من قال عرج بروحه وجسمه، وقال أمير الشعراء في ذلك:

يتساءلون وأنت أظهر هيكلي بالروح أم بالهيكلي الإسرائي
بها سموت مطهرين كلاهما نور وروحانية وبها^(٤)

كيف يكون عروج الروح منفصلة عن الجسم، ومتى انفصلا وقد اتحدا
إلا بالموت؟ وكيف يجوز ذلك الانفصال، وإن كان هذا العروج بالتفكير،
فليس له كبير أهمية، لأنه ورد عن بعض العارفين أنه قال: «إني أعرج في

(١) سورة النجم آية ٥٦.

(٢) الأنعام آية ٩٨.

(٣) الإسراء آية ٩٤ و٩٥.

(٤) أمير الشعراء الشاعر الشهير أحمد شوقي. والبيتان من قصيدته الحمزية النبوية التي مطلعها «ولد الهوى فالكائنات ضياء».

كلَّ يومٍ سبعينَ مرةً،^(١) أم كيفَ يجوزُ العروجُ ببدنٍ كثيفٍ يخترقُ السماواتِ، ودليلُهُ جبريلُ حتى يصلَا إلى موضعٍ لا يجوزُ للملكِ أن يجتازَهُ فيقولُ لمحمدٍ ﷺ «لو دنوتُ قدرَ أنملةٍ لاحترقتُ»^(٢) أ تكونُ بشريةً محمدٍ ﷺ ألطفَ من نورانيةِ جبريلِ الأمينِ ١٩ تدبرُ ذلكَ جيداً وأعطني ما يتضحُ لك - أعطاك الله - وأضيفُ إلى ذلكَ صفاتِهِ ﷺ. اتفقَ الجميعُ أنه «لم يرَ له فيء» في قمرٍ ولا ظلٍّ في شمسٍ،^(٣) وأنَّ نورَ وجهِهِ ﷺ يغلبُ نورَ المصباحِ^(٤).

«وإذا مشى مع الطوالِ طالَهم»^(٥) وإذا مشى مع القصارِ لم يَبينَ منهم، «يُبصرُ من ورائهِ كما يُبصرُ من أمامهِ»^(٦)، «ينطقُ بلغاتٍ كثيرةٍ»^(٧) يسمعُ في منامِهِ ويجابِبُ على ما يسمعُ كما يسمعُ في يقظتِهِ»^(٨) «تنامُ عيناهُ ولا ينامُ

(١) (٢) بيان السعادة مصدر سابق، ج ٢، ص ٤٣٢.

(٣) انظر نور الأبصار في مناقب آل النبي المختار للشيخ مؤمن بن حسن الشبلنجي، دار الفكر - القاهرة ١٣٦٨هـ، ص ٢٧. وانظر بحار الأنوار للشيخ محمد باقر المجلسي - مؤسسة الوفاء - بيروت ط ٢، ج ١٧، ص ٢٩٩ وقال ابن سبع كان ﷺ نوراً فكان إذا مشى في الشمس أو القمر لا يظهر له ظل لأن النور لا ظل له... وعن ابن عباس لم يكن له ﷺ ظل في شمس ولا قمر لأنه كان نوراً انظر السيرة النبوية والآثار المحمدية تأليف الإمام أحد زيني المشهور بذحلان - دار المعرفة - بيروت - لبنان - المجلد ٢، ط ٢، ص ٢٥٤.

(٤) بحار الأنوار مصدر سابق ج ١٥، ص ٣٧٣ وعن ابن عباس: لم يقم ﷺ مع السراج قط إلا غلب ضوءه السراج. السيرة الدحلانية مصدر سابق ج ٢، ص ٢٥٤.

(٥) انظر نور الأبصار مصدر سابق ص ٢٧ وانظر شرح نور اليقين ي سيرة سيد المرسلين - تأليف الشيخ محمد الحصري - دار الزهراء للتأليف، ط ١، ١٩٦٢، ص ٢٤٦. وعن عائشة: لم يكن يماشيه أحد من الناس ينسب إلى الطول الإطالة أو زاد عليه - السيرة الدحلانية، ج ٢، ص ٢٥٢.

(٦) نور الأبصار مصدر سابق ص ٢٧ وانظر شرح نور اليقين مصدر سابق ص ٢٤٧.

(٧) لقد كان رسول الله يقرأ ويكتب باثنين وسبعين أو بثلاثة وسبعين لساناً. انظر بصائر الدرجات الكبرى مصدر سابق ص ٢٤٦.

(٨) بحار الأنوار مصدر سابق ج ١٧، ص ٢٩٩.

قلبه»^(١) لم يَر له نجوة»^(٢) إلى كثيرٍ من هذه الأوصاف العجيبة الغريبة، أضف إلى ذلك أحاديثه الشريفة عن نفسه ﷺ سئل متى كنت نبياً؟ قال «كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد»^(٣) وقوله ﷺ: «أول ما خلق الله رُوحِي» و«أول ما خلق الله نورَ نبيِّك يا جابر» والمراد من هذه الأحاديث الكريمة كلها الحقيقة المحمدية وهي روحُ النبي ﷺ. هذا قولُ الجميع وهذه رواياتهم ولا أدري كيف يكون هذا الأولُ المخترعُ من نورِ الله، ولا يعرفُ الله ولا يشارُ إليه إلا به وهو أصلُ التكوينِ ومصدرُ المكوناتِ، جوهرها وعرضها، ومجردُها وبسيطُها معقولُها ومحسوسُها. لا أدري كيف يكونُ هذا البشريُّ الآكلُ الشاربُ، فأعني على فهم ذلك أعانك الله. استأذنه عمه العباسُ في أن يمدحه فأذن له فقال:

مِنْ قَبْلِهَا طُبَّتْ فِي الظَّلَالِ وَفِي مُسْتَوْدَعٍ حَيْثُ يُخَصَفُ الْوَرَقُ
ثُمَّ هَبَطَتِ الْبِلَادَ لَا بَشَرَ أَنْتَ وَلَا مَضْفَةٌ وَلَا عَلَقُ
وَرَدَّتْ نَارَ الْخَلِيلِ مَكْتَمًا تَجُولُ فِيهَا وَلَيْسَ تَحْتَرِقُ^(٤)

هذا عدا ما هنالك من المعجزات كإروائه العسكِر والماء يفيضُ من بين أصابعه^(٥) «وتسلم الغزال عليه»^(٦) «واشتكاه الغزالة له»^(٧) «وإحيائه الموتى»^(٨)، «وانشقاق البدر»^(٩)، «وعلمه بالمغيبات»^(١٠) مما يصعبُ تتبعُه وحصرُه، ولهذا يقولون إن معجزَ الأنبياء جميعاً له. وقال الشاعر به:

(١) شرح نور اليقين مصدر سابق ص ٢٥٠.

(٢) بحار الأنوار ج ١٥، ص ٣٩١ وج ١٧ ص ٣١٥.

(٣) ينابيع المودة مصدر سابق ج ١، ص ٩.

(٤) نفس المصدر ص ١٢.

(٥ و ٦) انظر حقائق الأنوار ومطالع الأسرار تأليف ابن الديبع الشيباني الشافعي - تحقيق عبدالله الأنصاري ص ٢٣٧.

(٧ و ٨ و ٩ و ١٠) نور الأبصار مصدر سابق ص ٣٤-٦٦.

وسَمَّتْ بِاسْمِهِ سَفِينَةً نُوحٍ فاستقامتْ به على مجراها
وبِهِ نَالَ خَلَةَ اللَّهِ اِبْرَاهِيمَ م والنارَ بِاسْمِهِ أَطْفَاها
وبِسرٍّ لَهُ سَرَى فِي ابْنِ عَمْرٍا نَ أَطَاعَتْ تِلْكَ اليمينَ عَصاها
وبِهِ سَخَّرَ الْمُقَابِرَ عِيسَى فَأجابتْ نداءه موتاها^(١)

ولو تتبعنا هذا البابَ لكانَ بذاتِهِ كتابًا ضخماً ، فتدبر هداانا الله وإياك .

(١) هذه الأبيات من قصيدة طويلة تعرف بالأزريّة نسبة إلى قائلها الشاعر محمد كاظم الأزري البغدادي التحيمي (١١٤٣-١٢١١هـ) وتبلغ هذه القصيدة ألف بيت والمطبوع منها ٥٨٧ بيتاً ومطلعها:

لَمِنَ الشَّمْسِ فِي قَبَابٍ قَبَاها شَفَّ جِسْمُ الدَّجَى بِرُوحِ ضِيَاها

الظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ

اتَّفَقَ الْجَمِيعُ مِنَ الْفَلَسَفَةِ الْإِلَهِيَّةِ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَبْدِيعِ حِكْمَتِهِ وَعَمِيمِ لُطْفِهِ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا ذَوَاتِ ظَوَاهِرَ وَبَوَاطِنَ، وَقُشُورٍ وَلِبَاطِنَ، وَيَعْرِفُ بَاطِنَهَا مِنْ ظَوَاهِرِهَا فَقَطْ كَالْجَسَمِ وَالرُّوحِ وَاللَّفْظِ وَالْمَعْنَى، وَهَذَا بِمَا يُؤَكِّدُ لَنَا تَأْكِيدًا تَامًا تَعَلُّقَ الرُّوحَانِيَّاتِ بِالْمَادِيَّاتِ وَالْمَعْقُولَاتِ بِالْمَحْسُوسَاتِ وَأَنَّ قِيَامَ كُلِّ مُحْسُوسٍ بِمَعْقُولِهِ، وَكُلِّ مَادِيٍّ بِمَجَرَّدِهِ وَلَيْسَ لَدَيْنَا مَتَسَعٌ لَخَوْصِ هَذَا الْبَابِ، وَاكْتِنَاهُ مُعَمِّيَّاتِهِ، وَاسْتَجْلَاهُ غَوَامِضِهِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْهُ بِالْمُقَدِّمَةِ طَرَفٌ يَكَادُ يَكُونُ مَغْنِيًّا، بَلِ الْمُرَادُ مِنْهُ الْآنَ أَنْ نَتَعَاوَنَ عَلَى فَهْمِ مَا وَرَدَ عَنِ الْفَلَسَفَةِ الْإِلَهِيَّةِ وَدَلَالَتِهِمْ عَلَى أَنَّ لِلْعُلُومِ الْإِلَهِيَّةِ بَاطِنًا هُوَ الْمُرَادُ بِظَاهِرِهَا وَهَذَا الظَّاهِرُ دَالٌّ عَلَيْهِ، وَقَائِدٌ إِلَيْهِ، فَإِذَا عَرَفَ الْإِنْسَانُ ظَوَاهِرَهَا وَتَخَلَّى عَنْ بَوَاطِنِهَا وَمَعَانِي إِشَارَاتِهَا، فَقَدْ عَرَفَ مَا لَا يَنْفَعُهُ، فَظَوَاهِرُ الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ مُتَعَلِّقٌ بِظَوَاهِرِ الْأَجْسَامِ وَلَهَا وَضْعٌ وَمِنْ أَجْلِهَا نُصِيبَ، وَبَوَاطِنُ الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ مُوَضَّوعٌ لِلنَّفْسِ الْقَابِلَةِ لِلْعُلُومِ الْإِلَهِيَّةِ وَلَهَا وَضْعٌ وَمِنْ أَجْلِهَا نُصِيبَ، وَبَوَاطِنُ الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ مُوَضَّوعٌ لِلنَّفْسِ الْقَابِلَةِ لِلْعُلُومِ الْإِلَهِيَّةِ فَهِيَ بَوَاطِنُ الْعُلُومِ الظَّاهِرَةِ الْأَجْسَامِ، تَقُومُ عَلَيْهَا وَتَتَرَكَّبُ مِنْهَا، وَهِيَ بَوَاطِنُ الْعُلُومِ الْبَاطِنَةِ الرُّوحِ اللَّطِيفَةِ، تَتَصَوَّرُ فِيهَا صُورًا مُلْكِيَّةً، تَنَالُ بِهَا رَتَبًا سَمَاوِيَّةً. وَالْإِيمَانُ بِاللَّهِ هُوَ قَبُولُ الدَّعْوَةِ الْبَاطِنَةِ، أَوْ هُوَ تَحَلِّي الظَّاهِرِ بِحَلِيَّةِ الشَّرِيعَةِ، وَتَكْيِيفُ الْبَاطِنِ بِكَيْفِيَّةِ الْإِمَامِ الْمُعْصُومِ الَّتِي هِيَ صُورَةٌ نَازِلَةٌ مِنْ مُلْكُوتِيَّةِ السَّمَاءِ، تَدْخُلُ قَلْبَ

المؤمن ، وبها تكون آخرُ فعلياته أي الغاية المقصودة من كل أعماله ، وبها تحصل الأبوة والنبوة بين المعصوم والمؤمن ، وبها تحصل الأخوة بين المؤمنين ، وبها تحصل معرفة الإمام بالنورانية ، وبها تشرق الأرض بنور ربها ، وقد أيّد الموالى الكرام هذه النظرة ، ومنهم أخذت وعنهم صدرت . وعن الإمام الصادق : أن قوما آمنوا بالظاهر وكفروا بالباطن فلم ينفعهم ذلك شيئا . إذ لا إيمان بظاهر إلا بباطن ، ولا بباطن إلا بظاهر^(١) . والمعرفة على وجهين : معرفة ثابتة على بصيرة يعرف بها دين الله ، فهذه المعرفة الباطنة الثابتة بعينها ، الموجب حقها المستوجب أهلها عليها الشكر لله ، الذي من عليهم بها من الله مع المعرفة الظاهرة ، فأهل المعرفة بالظاهر الذين عرفوا أمرنا بالحق على غير علم به ، لا يلحقون بأهل المعرفة بالباطن على بصيرتهم^(٢) . وعنه أيضا : « من عرف أطاق ، ومن أطاق حرّم الحرام جميعه ، ولا يكون تحرّم الباطن واستحلال الظاهر ، إنما حرّم الله الظاهر بالباطن والباطن بالظاهر جميعا معاً ، وكذلك لا يستقيم أن يعرف صلاة الباطن ، ولا يعرف صلاة الظاهر ، ولا الزكاة ولا الصوم ولا الحج ولا العمرة ولا المسجد الحرام ولا جميع حرمة الله ولا شعائر الله لأن أحدهما لا يستقيم إلا بصاحبه^(٣) . وعنهم مثل هذا كثير وكثير ، وتعليل هذا عندهم هو كما ذكرت لك من أن جميع الأشياء لها ظواهر وبواطن كما ورد « إن للقرآن باطنا وباطنا إلى أن عدّ سبعة أبطن^(٤) » وقد فرض باطن الشرع وظاهره ، لأن الإنسان مركّب من نوعين : معقول ومحسوس ، معقوله العقل والنفس ، ومحسوسه سائر أجزاء البدن ، والاتحاد محسوسه بمعقوله صار تكليفه الإلهي محسوسا ومعقولا ،

(١) مقدمة البرهان في تفسير القرآن - مصدر سابق - ص ١٢ .

(٢) صحيفة الأبرار مصدر سابق ج ١ ، ص ٢٩١ .

(٣) صحيفة الأبرار ومقدمة البرهان ص ١٤ ، ج ١ ، ص ٢٩٢ .

(٤) بحار الأنوار ج ٤٠ ، ص ١٥٧ .

فالمحسوسُ هذه الأوامرُ الشرعية من صلاة وصيامٍ وسائر ما فُرِضَ وما سُنَّ، والمعقولُ من التكليفِ هو معرفة هذه الأشياء روحانيًا كما مرَّ عن الصادق عليه السلام، وسيمرُّ بك: «أنهم باطنُ التكليف»^(١) ولأنَّ عوالم الغيبِ من نورٍ بسيطٍ وجوهرٍ مجردٍ لا تركيبَ فيه، كانت صلواتهم وسائر أعمالهم بسيطةً لا تركيبَ فيها ولا نطقَ بل هو تحميدٌ فكريٌّ وتسبيحٌ عقليٌّ كلٌّ بحسبه. «وإنَّ من شيءٍ إلا يسبحُ بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليمًا غفورًا»^(٢) ولقد وردَ عن الملائكة ما معناه أنَّ شرابتهم التسبيحُ وطعامهم التقديسُ بما يُفاضُ عليهم من الإشراقاتِ المعنوية والفيوضاتِ القدسية، وأما باطنُ ما سوى التكليفِ من العلومِ فلاختلافٍ الاستعدادِ والقبولِ لا يجوزُ أن يُعطى طالبُ الابتدائية ما يُعطى طالبُ المتوسطة، وطالبُ المتوسطة لا يُعطى ما يُعطى طالبُ الثانوية. ولذلك وردَ عنهم شرحُ الآية الواحدة لطلابٍ مختلفي الأفهامِ بمعانٍ مختلفةٍ لأنهم أطباءُ النفوسِ يعطون الدواءَ على قدرِ الداء. ولولا خوفُ الإطالة فنضجرك لأقضنا بشرح ما لهذه الأوامر الشرعية من تهذيبِ نفوسٍ، وتحسينِ أخلاقٍ وتزوينِ معاملات وإخضاعِ هذا الجوارحِ المتوَّبة وتذليلها، بسنة الشارع الأعظم صلوات الله وسلامه عليه وآله.

(١) أي أن ما كلف به العباد من صلاة وزكاة وجهاد وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر له باطن هو النبي.

فمن لم يعرفهم ويقتدي بهم لا تنفعه عبادته، لأن طاعة الرسول طاعة الله وللتوسع في هذا المعنى (بأنهم باطن التكليف) انظر صحيفة الأبرار، ج ١، ص ٢٩٠-٢٩٤.

(٢) سورة الإسراء آية ٤٤.

دلالته على أهل بيته عليه وعليهم الصلوة والسلام

مرَّ بكَ عندَ الحديثِ عن رموزِ الحكماء ما جعلكَ تدركُ أنَّ أكثرَ الأوامرِ الإلهية لا تُعطى، ولا يجوزُ أن تُعطى إلا بإشاراتٍ خفية، وتلويحاتٍ سرية، لتفاوتِ القبولِ وتباينِ العقولِ، ومرَّ بكَ ما عرَّفَكَ أنَّ كلَّ الأشياءِ لها ظاهرٌ وباطنٌ وكما مرَّ بكَ في المقدمة أنَّ للألفاظِ جهتين: جهةً إطلاقي وجهةً تقييد، مما يساعدُكَ على فهمِ ما سيأتي مما أوردَه الرسولُ ﷺ في أهلِ بيته عليهم السلام، وما جاءَ على ألسنتهم في الحديثِ عن أنفسهم فافتحْ لهذه الأحاديثِ ذهنك وأحضرْ لها فهمك، وتدبَّرْ ألفاظها ومعانيها وظواهرها وخوافيها وأفهمني بعدَ ذلك ما فهمت، وأعلمني ما علمت، فإني أرى هذه الأحاديثَ لها مِن السموِّ والرفعة ما يجعلُها أجَلَ مِن أنْ تقدَّرَ، ومنْ حيثُ الإغراقُ إنْ كانَ مِمَّةٍ إغراقٌ بحيثُ لا تعرفُ، فهل أنا مُخطئٌ في معرفتي؟ وزائغُ النظرِ بفهمي؟ أرشدني أرشدك الله. قالَ الرسولُ ﷺ: «مَنْ سرَّه أنْ يحيا حياتي ويموتَ مماتي وأنْ يسكنَ جنةَ عدنٍ التي وعدني ربي فليوالِ علياً وليوالِ وليَّه، وليقتدِ بالأئمة مِن ولديه مِن بعده فإنهم عترتي خلقوا مِن طينتي ورزقوا فهمي وعلمي، فويلٌ للمكذِّبينَ بفضيلهم والقاطعينَ فيهم صِلتي لا أناهمُ اللهُ شفاعتي»^(١). وقالَ ﷺ: «أيُّها الناسُ إني تركتُ فيكم ما إن

(١) ينابيع المودة ج١، ص١٣٦.

تمسكتم به لن تضلّوا بعدي، أحدهما أعظم من الآخر، كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي آل بيتي، ولن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما»^(١) وقال ﷺ «ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا بلى يا رسول الله. قال: إني سائلكم عن إثنين القرآن وعترتي أهل بيتي»^(٢) وقال ﷺ: «لا تقدموها فتهلكوا - القرآن والعتره - ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم»^(٣) وقال ﷺ: «أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق»^(٤) وقال ﷺ: «أهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني إسرائيل من دخله غفر له»^(٥) وسئل ﷺ: ما بقاء الناس بعدهم؟ قال: «بقاء الحمار إذا كسر صلبه»^(٦) وقال ﷺ: «والذي نفسي بيده لا ينفع عبداً عمله إلا بمعرفة حقنا»^(٧) وقال ﷺ: «لو أن رجلاً صفن بين الركن والمقام وصلى ألف عام وعام وهو مبغض لآل محمد ﷺ دخل النار»^(٨) وحسبك من هذا كله أن الله سبحانه قد فرض الصلاة عليهم أثناء الصلاة كما فرض الشهادتين، فتارك الصلاة عليهم كتارك الشهادتين، وتارك الشهادتين صلاته غير مقبولة. قال الإمام الشافعي^(٩):

يا آل بيت رسول الله حبكم فرض من الله في القرآن أنزله
يكفيكم من عظم الشأن أنكم من لا يصلي عليكم لا صلاة له

(١) نفس المصدر ص ٢٩.

(٢) المراجعات للإمام عبد الحسين شرف الدين الموسوي - دار إحياء العلوم، ط ٤، ١٩٥٨، ص ٣٠.

(٣) المصدر السابق ص ٢٣.

(٤ و ٥) ينابيع المودة ج ١، ص ٣٦.

(٦) المراجعات ص ١٢٤.

(٧) ينابيع المودة ج ١، ص ٧٠- و ص ١٢٨.

(٨) المراجعات ص ٣٠.

(٩) ينابيع المودة مصدر سابق ج ٢، ص ١٢.

قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٌّ (ع): «انظروا إلى أهل بيت نبيكم فالزموا سمتهم، واتبعوا أثرهم فلن يخرجوكم من هدى، ولن يُعيدوكم في ردى، فإن لبدوا فالبدوا، وإن نهضوا فانهضوا ولا تسبقوهم فتضلوا ولا تتأخروا عنهم فتهلكوا»^(١) وقال عليه السلام: «نحن الشعارُ والأصحابُ والحزنةُ والأبوابُ، ولا تؤتَى البيوتُ إلا من أبوابها، فمن أتاها من غير بابها سُمي سارقاً»^(٢) وقال (ع): «اعلموا أنكم لن تعرفوا الرشدَ حتى تعرفوا الذي تركه ولن تأخذوا بميثاقِ الكتابِ حتى تعرفوا الذي نقضه، ولن تمسكوا به حتى تعرفوا الذي نبذه، فالتمسوا ذلك من عندِ أهله، فإنهم عيشُ العلم، وموتُ الجهل، هم الذين يخبركم حكمهم عن علمهم وصمتهم عن منطقهم، وظاهرهم عن باطنهم لا يخالفون الدين ولا يختلفون فيه، إلى قوله: هو بينهم شاهدٌ صادقٌ وصامتٌ ناطقٌ»^(٣). وقال عليه السلام: «بنا اهتديتم في الظلمات وتسنمتم العلياء وبنا انفجرتُم عن السرار»^(٤) وقال عليه السلام: «نحن شجرةُ النبوةِ ومخطئُ الرسالة، ومختلفُ الملائكة، ومعادنُ العلمِ وينابيعُ الحكيم، ناصرنا ومحِبُّنا ينتظرُ الرحمةَ وعدوُّنا ومبغضنا ينتظرُ السطوة»^(٥) وقال عليه السلام: «أين الذين زعموا أنهم الراسخون في العلم دوننا كذباً وبغياً علينا أن رفعنا الله ووضعهم، وأعطانا وحرمتهم وأدخلنا وأخرجهم، بنا يُستعطى الهدى ويُستجلى العمى»^(٦) وقال عليه السلام - وهو نهايةُ العجبِ وغايةُ الاستغراب -: «يموتُ من مات منا وليسَ بميتٍ، ويَبلى من بلى منا وليسَ ببالي، فلا تقولوا بما لا تعرفون، فإنَّ أكثرَ الحقِّ فيما تنكرون»^(٧) وقال لَكَمِيل: «لا تأخذُ إلا عنا تكنُ

(١ و ٢ و ٣) نفس المصدر ج ١ ص ٢٤.

(٤) نفس المصدر ج ١، ص ٣، وانظر المراجعات مصدر سابق، ص ١٧، انفجرت: دخلتم في الفجر. السرار: آخر ليلة من الشهر يخفي فيها القمر.

(٥) المراجعات ص ١٧، وبحار الأنوار ج ٢٦، ص ٢٦٥.

(٦) المراجعات ص ١٧ وبحار الأنوار ج ٢٣، ص ٢٥.

(٧) ينابيع المودة ج ١، ص ٢٤ والمراجعات ص ١٩.

منا»^(١) وقال الإمام الصادق (ع) «هَلَكَ أصحابُ الكلامِ إِلَّا مَنْ أَخَذَ
عنا»^(٢) وقال عليه السلام: كُلُّ شَيْءٍ لَا يَخْرُجُ مِنْ هُنَا فَهُوَ باطِلٌ وَأَشَارَ إِلَى
بَيْتِهِ»^(٣) وَسُئِلَ عَنْ قَوْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ: «سَلُونِي عَمَّا شِئْتُمْ فَوَاللَّهِ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ
شَيْءٍ إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ بِهِ»^(٤) فَقَالَ: «لَيْسَ أَحَدٌ عِنْدَهُ عِلْمٌ إِلَّا بِشَيْءٍ خَرَجَ مِنْ
عِنْدِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَلْيَذْهَبِ النَّاسُ حَيْثُ شَاؤُوا»^(٥) وَقَالَ الْبَاقِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ:
«نَحْنُ جَنْبُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، نَحْنُ صَفْوَةُ اللَّهِ، نَحْنُ خَيْرَةُ اللَّهِ، نَحْنُ أَمْنَاءُ اللَّهِ،
نَحْنُ مُسْتَوْدَعُ مَوَارِيثِ الْأَنْبِيَاءِ، نَحْنُ حُجَجُ اللَّهِ، نَحْنُ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينِ، بَنَّا
فَتَحَ اللَّهُ، وَبَنَّا يَحْتُمُّ، مَنْ تَمَسَّكَ بَنَّا نَجَا، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنَّا غَوَى، فَمَنْ عَرَفَنَا
وَعَرَفَ حَقَّنَا، وَأَخَذَ بِأَمْرِنَا، فَهُوَ مِنَّا وَإِلَيْنَا»^(٦) هَذِهِ نُتْفَ قَلِيلَةٌ كَتَبْتُهَا لَكَ
لِتَقْرَأَهَا مَتَمَعْنَا فَتَدَلَّنِي عَلَى هَذَا الْقَوْلِ إِنْ كَانَ بِمَحَلِّهِ أَوْ كَانَ صَادِقًا بِنَهْجِهِ
فَكَيْفَ يَكُونُ تَحْقِيقُهُ بِرِجَالٍ وَلِدُوا وَمَاتُوا، وَإِنْ كَانَ ادِّعَاءٌ عَادِيًا فَكَيْفَ
صُدُورُهُ عَنْ مَعْصُومٍ لَا شَكَّ فِي عَصَمَتِهِ، مَعَ أَنَّنَا لَمْ نَسْمَعْ قَوْلًا كَهَذَا،
وَبَعْدُ. فَقَدْ أَرَى أَنَّ نِهَآيَةَ هَذَا الْبَابِ هِيَ نِهَآيَةُ التَّمْهِيدَاتِ لِلْحَيَرَاتِ الَّتِي
نَبْتَدِئُ بِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَاسْتَعِدَّ لِإِنْقَازِي كَمَا أَمَلْتُ مِنْكَ.

(١) انظر تحف العقول للشيخ الثقة أبي محمد الحسن بن علي بن الحسين بن شعبة الحراني من
أعلام القرن الرابع الهجري - منشورات المطبعة الحيدرية النجف الأشرف ١٣٨٥هـ
ص ١١٥.

(٢) الاجتاج ج ١، ص ١٢٣ و بحار الأنوار ج ٢، ص ١٣٢.

(٣) بحار الأنوار ج ٢، ص ٩٤.

(٤ و ٥) بصائر الدرجات الكبرى مصدر سابق ص ٥٣٩.

(٦) ينابيع المودة مصدر سابق ج ١، ص ٢١. وبصائر الدرجات ص ٨٣.

عِلْمُ المَوَالِي الكِرَامِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

بعدَ أن عَرَضْنَا عَلَيْكَ بعضًا من الأحاديثِ الدَّالَّةِ على بعضِ شأنيهم، وبعضًا من كلامهم عَن أَنفُسِهِمْ، نَعْرِضُ عَلَيْكَ ما أَثْبَتُوهُ لأنفسهم من سَعَةِ العِلْمِ الذي هو فوقَ طاوِقَةِ البَشَرِ لتَعَيَّنَا على تَحْلِيلِهِ ومَعْرِفَتِهِ، فَإِنَّهُ مَدْهِشٌ كَثِيرًا ومَحْيِرٌ أَكْثَرَ. قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عندَ تِلَاوَتِهِ قَوْلَهُ سُبْحَانَهُ: «قَالَ الذي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ»^(١) قَالَ^(٢): «فَفَرَّجَ الصَّادِقُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَهَا على صَدْرِهِ وَقَالَ: «وَعِنْدَنَا وَاللَّهِ عِلْمُ الكِتَابِ كُلِّهِ». وَقَدْ مَرَّ عَلَيْكَ مَعْنَى الكِتَابِ أَنَّهُ يَضُمُّ جَمِيعَ المَكُونَاتِ. وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: «إِنِّي لأَعْلَمُ ما في السَّمَاءِ وما في الأَرْضِ، وما في الجَنَّةِ، وما في النَّارِ، وما كَانَ وما يَكُونُ إلى يَوْمِ تَقُومُ السَّاعَةُ، ثُمَّ سَكَتَ، ثُمَّ قَالَ: أَعْلَمُهُ مِنَ كِتَابِ اللَّهِ ففِيهِ تَبْيَانٌ لِكُلِّ شَيْءٍ»^(٣). وَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ (ع): «عِنْدِي عِلْمُ المَنَایَا والبَلَايَا وفَصْلُ الخُطَابِ، ولَقَدْ نَظَرْتُ في المَلَكُوتِ بِإِذْنِ رَبِّي فَمَا غَابَ عَنِّي ما كَانَ قَبْلِي ولا ما كَانَ بَعْدِي»^(٤) وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «سَلُونِي

(١) سورة النمل آية ٤٠.

(٢) ينابيع المودة مصدر سابق ج ١، ص ١٠٢ وانظر بصائر الدرجات ص ٣٣٢.

(٣) سلوني قبل أن تفقدوني ج ١، ص ١٣.

(٤) مشارق أنوار اليقين مصدر سابق ص ٧٧ و ٨٣.

قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي فَأَنَا نَمَطُ الْحِجَازِ^(١)، وَأَنَا عَيْبَةُ عِلْمِ رَسُولِ اللَّهِ^(٢) « سلوني فوالذي نفسُ محمدٍ بيده لو ثنيتُ لي الوسادةُ وجلستُ عليها لَقَضَيْتُ بَيْنَ أَهْلِ التَّوْرَةِ بِتَوَرَاتِهِمْ، وَبَيْنَ أَهْلِ الْإِنْجِيلِ بِإِنْجِيلِهِمْ، وَبَيْنَ أَهْلِ الزَّبُورِ بِزُبُورِهِمْ^(٣) » وَلَوْ شِئْتُ لَأَخْبَرْتُ كُلَّكُمْ بِمَدْخِلِهِ وَمَخْرَجِهِ... إِلَى قَوْلِهِ: « وَلَكِنْ أَخَافُ أَنْ تَكْفُرُوا بِي وَبِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَلَا وَإِنِّي مَفْضِيهِ إِلَى الْخَاصَّةِ مِمَّنْ يُؤْمِنُ ذَلِكَ مِنْهُ^(٤) » فَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ سَلُونِي قَبْلَ عَلِيٍّ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ^(٥). وَسَيَّلَ الصَّادِقُ (ع): مَا ظَهَرَ لِمَوَالِيكُمْ مِنْ عِلْمِكُمْ؟ قَالَ: « بَابٌ أَوْ بَابَانِ » قِيلَ: مَا رَوَيْتَ مِنْ فَضْلِكُمْ إِلَّا بَابٌ أَوْ بَابَانِ؟ قَالَ: « وَمَا عَسَيْتُمْ أَنْ تَرَوْا مِنْ فَضْلِنَا إِلَّا أَلْفًا غَيْرَ مَعْطُوفَةٍ^(٦) » وَقَالَ الْبَاقِرُ (ع) لِرَجُلٍ: « مَا تَقُولُ الشَّيْعَةُ فِي عَلِيٍّ وَعِيسَى وَمُوسَى؟ قَالَ: جُعِلَتْ فِدَاكَ وَمَا عَسَى أَنْ تَقُولَ فِيهِمْ؟ فَقَالَ: وَاللَّهِ عَلِيٌّ أَعْلَمُ مِنْهُمَا ثُمَّ قَالَ: أَلَسْتُمْ تَقُولُونَ إِنَّ لِعَلِيٍّ (ع) مَا لِمُحَمَّدٍ (ص) قَالَ: بَلَى. وَقَالَ أَيْضًا: الْعِلْمُ الَّذِي نَزَلَ مَعَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى حَالِهِ عِنْدَنَا، وَلَيْسَ يَمُضِي مِنَّا عَالَمٌ إِلَّا خَلْفَ مَنْ يَعْلَمُ عِلْمَهُ وَالْعِلْمُ نَتَوَارَثُ بِهِ^(٧) » وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ (ص): « لَمَّا هَبَطْتُ - أَيُّ مِنَ الْمَعْرَاجِ - جَعَلْتُ أَخْبِرُ عَلِيًّا وَيُخْبِرُنِي، فَعَلِمْتُ أَنِّي لَمْ أَطَأْ مَوْطِئًا إِلَّا وَكَشِفَ لِعَلِيٍّ عَنْهُ حَتَّى نَظَرَ إِلَيْهِ^(٨) ». هَذِهِ

(١) النمط في اللغة جماعة من الناس أمرهم واحد. وعن علي (ع) «خير هذه الأمة النمط الأوسط يلحق بهم التالي ويرجع إليهم الغالي» (لسان العرب).

(٢) العيبة الوعاء من آدم وعيبة الرجل موضع سره. (لسان العرب) الحديث من مشارق أنوار اليقين ص ٨٣.

(٣) انظر كتاب سليم بن قيس الكوفي المجلد الثاني العامري مؤسسة الأعلمي بيروت - ص ٢١٤.

(٤) يتابع المودة مصدر سابق ج ١، ص ٦٥.

(٥) سلوني مصدر سابق ص ٦٢، ولم يقلها أحد بعده إلا فضح سوى الإمام الصادق (ع).

(٦) صحيفة الأبرار مصدر سابق ج ١، ص ٢١٥.

(٧) بصائر الدرجات مصدر سابق ص ٢٤٨.

(٨) صحيفة الأبرار مصدر سابق ج ١، ص ١٣٥.

شذراتٍ من جواهر، ونثرات من لآلئ أو قل حيرة من حيرتٍ علمية،
ومذهلة من مدهلاتٍ عقلية نثرتها أمامك لتحلّ لي مُشكلاتها وتشرح مُعضلاتها.
شرح الله صدرك بالإيمان وحلّاك بالغفران.

﴿عِلْمُهُمْ عَلِيمُ السَّلَامُ بِالْمَغِيبَاتِ﴾

وهذه حيرة أخرى أسوقها إليك في جملة ما أسوق، قد أخرجتني عن حيز التفكير إلى الدهشة، ومن التعقل إلى الذهول. كيف يُمكنُ البشريَّ علمُ المغيبات، مع أنه محظورٌ عليه علمُ المشاهدات، علماً كلياً لا بل جزئياً فما القولُ وكيف العملُ؟^(١) اتفقَ جمهورُ علماء المسلمين على علمِ أئمة آل البيت (ع) بالمغيبات، إلا من تعصّبَ منهم، وقد أفردَ ابن أبي الحديدَ لعلم أمير المؤمنين عليّ (ع) بالمغيبات فصلاً في شرح نهج البلاغة، وقليلٌ من الناس من شكَّ بإمامة أمير المؤمنين (ع) وقد واجهته بالتكذيب رجُلٌ وهو يخطبُ عندَ قومه سلوياً قبل أن تفقدوني فقالَ له الرجلُ: إخبارني كم في رأسي ولحيتي طاقةٌ شعري؟ فقالَ عليه السلامُ: حدثني خليلي محمدٌ ﷺ أنَّ على كلِّ طاقةٍ شعرٍ من رأسِكَ ملكاً يلعنكَ، وأنَّ على كلِّ طاقةٍ شعريٍّ من لحيتِكَ شيطاناً يغويكَ وأنَّ في بيتِكَ سخلاً يقتلُ ابن رسولِ الله ﷺ فكانَ ابنه - قاتِلُ الحسين - طفلاً يحبُّ وهو سنانُ بن أنسٍ النخعي^(١). وقالَ رجلٌ لأمرِ المؤمنين عليه السلامُ وهو يخطبُ: إنني مررتُ بوادي القرى فوجدتُ خالدَ بنَ عرفة قد مات فاستغفرُ له، فقالَ: والله ما ماتَ ولن يموتَ حتى يقودَ جيشَ ضلالةٍ صاحبُ لوائِهِ حبيبُ بن جَزَّاز. فقالَ وكانَ حاضراً: إني لك

(١) سلوياً قبل أن تفقدوني ج ٢، ص ٣٢٥-٣٢٦.

شيعة. فقال: أما والله إنك لحاملها ولتدخلن بها من هذا الباب، فكان كما قال^(١). وبينما هو في مسجد الكوفة إذا امرأة تقول: يا من قتل الرجال، وسفك الدماء، وأيّم الصبيان، وأرمل النساء. فقال عليّ عليه السلام: مه. أيتها السلّاقية الجلّة المجعة^(٢). فُبِحَتْ عنها فإذا هي كما قال.

وتكلم عليه السلام عن الملاحم فقاطعه أعشى باهلة قائلاً: ما أشبه هذا بحديث خرافة فقال (ع) إن كنت آثماً فيما قلتَ رماك الله بغلام ثقيف، فقتله الحجاج^(٣). وأخبر عمرو بن الحمق الخزاعي أنه يُقتلُ ويُنقلُ رأسه إلى معاوية. وأخبر جويرية أن زياداً سيقطع يده ورجله، ويصلبه^(٤). وأخبر ميثم الثمار أنه سيصلب عاشر عشرة هو أقصرهم خشبة^(٥)، وأخبر ابنه الحسين (ع) بمقتله^(٦). نعى الكاظم (ع) لرجل نفسه، فشكّ الآخر في الأمر فالتفت إليه (ع) كالمغضب، وقال: اصنع ما أنت صانع فعمرّك قد فني، وسيفترق أخوتك، ويخون بعضهم بعضاً^(٧). وأهدى الرشيد عليّ بن يقطين دراعة سوداء منسوجة بالذهب، فأهداها الأخير إلى الكاظم (ع) وبعد سبعة أيام أرجعها الإمام (ع) إلى عليّ ومعها كتاب يقول فيه: «هذا وقت حاجتك إلى الدراعة». وإذا برسول الرشيد قد جاء يطلب من ابن يقطين المثل بين يديه. فحضر، فإذا بالرشيد يسأله عن الدراعة فقال هي في

(١) بصائر الدرجات مصدر سابق ص ٣١٨.

(٢) نهج البلاغة ج ١، ص ٤٧٤. والسلّاقية في اللغة المرأة التي تحيض من دبرها. والجلّة المجعة السفينة البذيئة اللسان. «لسان العرب».

(٣) نهج البلاغة مصدر سابق ج ١ ص ٤٧٤.

(٤) نفس المصدر ص ٤٧٥.

(٥) نفس المصدر ص ٤٧٦.

(٦) سلوفا قبل أن تفقدوني مصدر سابق ج ١ ص ٢٢٩، ج ٢ ص ٣٧٥.

(٧) الهداية الكبرى تأليف أبي عبدالله الحسين بن حمدان الحنصلي مؤسسة البلاغ - بيروت ١٩٨٦، ص ٢٦٧.

البيت، فأرسلَ مَنْ أَحْضَرَهَا إِلَيْهِ، فَقَالَ الرَّشِيدُ: لَا يَنْبَغِي أَنْ نَصَدِّقَ عَلَيْكَ وشأيتَ بعدها»^(١) وفيما يُروى عن علم الأئمة (ع) مِنْ مِثْلِ هَذَا مَا يَطُولُ تَعَقُّبُهُ وَلَكِنِّي مَعَ ذَلِكَ سَأُرْوِي لَكَ بَعْضًا مِنْهُ: «أَخْبَرَ الْكَاضِمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ مَوْتِهِ وَمَا يَكُونُ بِهَا»^(٢) وَأَخْبَرَ الرَّضَا (ع): أَنَّ الْمَأْمُونَ سِيرَسِلُ لَهُ السَّمَّ، وَأَنَّهُ يَأْكُلُهُ وَلَا يُوَثِّرُ بِهِ، وَأَنَّهُ يُرْسِلُهُ ثَانِيَةً وَيَأْكُلُهُ فَيَمُوتُ بَعْدَ أَنْ يُرْسِلَ غِلْمَانَهُ فَيَقْطَعُوهُ بِالسَّيْفِ، وَيَأْتِي الْمَأْمُونَ لِتَشْيِيعِ جَنَازَتِهِ فَيَجِدُهُ حَيًّا لَمْ يُصَبِّ بِأَذَى. وَعِنْدَ مَوْتِهِ بِالسَّمِّ أَوْصَى حَاجِبَةً أَلَا يَغْسِلَهُ أَحَدًا، وَلَكِنْ يَمْتَدُّ سِجَافٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ، يَسْمَعُونَ مِنْ وَرَائِهِ التَّسْبِيحَ وَالتَّكْبِيرَ، ثُمَّ يُرْفَعُ السِّجَافُ فَيَجِدُونَهُ مُحْنَطًا مَكْفَنًا، وَيُرِيدُ الْمَأْمُونَ أَنْ يَجْعَلَ أَبَاهُ قِبْلَةَ الرَّضَا، فَاضْرِبْ أَنْتَ ضَرْبَةً وَاحِدَةً قِبْلَةَ أَبِيهِ فَيَفْتَحُ قَبْرٌ مَلَأَ مَاءً فِيهِ ثَلَاثُ سَمَكَاتٍ، ثُمَّ يَغِيضُ الْمَاءَ وَتَغِيْبُ السَّمَكَاتُ وَيُرِيدُ الْمَأْمُونَ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ، فَقُلْ لَهُ لَا يَفْعَلْ وَإِلَّا نَزَلَ بِهِ الْبَلَاءُ، فَيَأْتِي مِنْ صَدْرِ الْبَرِيَّةِ رَاكِبٌ نَاقَةٌ مَلْتَمٌ يَصْلِي عَلَيْهِ، ثُمَّ يَمْتَدُّ سِجَافٌ عَلَى الْقَبْرِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ، وَيُرْفَعُ السِّجَافُ. فَإِذَا التَّرَابُ مُهَالٍ عَلَيْهِ»^(٣) وَإِخْبَارُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ع) عَنْ مَوْتِهِ وَتَوْصِيَّتِهِ لِابْنِهِ أَنْ يَحْمِلَاهُ عَلَى بَغْلَةٍ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَصِلَا إِلَى مَوْضِعٍ فَيَجْدَانِ رَاكِبَ نَاقَةٍ مُلْتَمًا، يُسَلِّمَانِهِ زَمَامَ الْبَغْلَةِ وَيَرْجِعَانِ وَلَكِنَّ الْحَسَنَ أَبِي أَنْ يُسَلِّمَهُ مَا لَمْ يَعْرِفْ مَنْ هُوَ فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ فَإِذَا هُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ»^(٤) أَلَا تَرَى أَصْلَحَكَ اللَّهُ أَنْ الَّذِي لَحْنٌ فِيهِ هُوَ جُزْءٌ مِنْ شَرْحِ قَوْلِهِ: «عِنْدِي عِلْمُ الْمَنَآيَا وَالْبَلَايَا وَفَصْلُ الْخُطَابِ» وَبَعْضُ مَنْ شَرَحَ قَوْلَهُ: «لَا يَمُوتُ مَيِّتٌ إِلَّا وَأَشَاهِدُهُ أَنَا وَمُحَمَّدٌ ﷺ»^(٥) الْخ... فَمَا

(١) صحيفة الأبرار مصدر سابق ج ٢، ص ٢١٧.

(٢) نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٣٩.

(٣) مختصر من حديث طويل في الهداية الكبرى مصدر سابق من ص ٢٨٢ إلى ٢٨٦.

(٤) صحيفة الأبرار مصدر سابق، ج ٢، صفحة ١٠٢.

(٥) بصائر الدرجات مصدر سابق صفحة ٢٢٢ ومدينة المعاجز صفحة ١٨٤ ومشارك أنوار

اليقين مصدر سابق صفحة ١٣٩.

هذا الذي ترى وما هذا الذي تقرأ؟ قل لي رَحِمَكَ اللهُ. وإذا تتبعنا مَدَحَ الشعراء الذين مَدَحُوهُ مِنْ أَيَّامِهِ إِلَى الْآنَ، واستخرجنا مِنْ أَشْعَارِهِمْ نَحْتَهُمْ إِيَّاهُ بَعْلَمِ الْغَيْبِ مِثْلَ قَوْلِ ابْنِ أَبِي الْحَدِيدِ:

عَلَّامٌ أَسْرَارِ الْغَيْبِ وَمَنْ لَهُ خَلَقَ الزَّمَانَ وَدَارَتِ الْأَفْلَاقُ^(١)
وقوله:

وذو الْمُعْجِزَاتِ الْوَاضِحَاتِ أَقْلَهَا مِ الظُّهُورُ عَلَى مَسْتَوْدَعَاتِ السَّرَائِرِ^(٢)
لَكَانَ كِتَابًا ضَخْمًا لَا بَلْ كِتَابًا ضَخْمَةً.

وهذه شَذَرَاتٌ اقْتِطَفْتُهَا مِنْ بَيْنِ كَثِيرٍ مِنْ أَمْثَالِهَا، أَوَّلِيسَ مَدْحِهَا وَمَذْهِلًا أَنَّهُمْ يُولَدُونَ عُلَمَاءَ بِدُونِ تَعَلُّمٍ وَلَا تَعْلِيمٍ، طِفْلُهُمْ كَكَهْلِهِمْ، وَرَضِيعُهُمْ كَهَرَمِهِمْ، يَرِثُ وَاحِدُهُمْ أَبَاهُ حَتَّى عِلْمُهُ، وَكَأَنَّهُ شَيْءٌ مَادِيٌّ كَمَا مَرَّ، وَأَنَّهُمْ يَزُقُّونَ الْعِلْمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا. كَمَا وَرَدَ عَنْهُمْ أَيْضًا: وَرِثَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (ع) مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا وَرِثَ عِلْمَهُ وَوَرَّثَهُ بَنِيهِ^(٣) قَالَ الشَّاعِرُ

(١) مشارق أنوار اليقين صفحة ١٣٦.

(٢) الروضة المختارة في شرح القصائد الهاشميات للكميت بن زيد الأسدي، والقصائد العلويات لابن أبي الحديد - مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت - لبنان ١٩٧٣ ص ١١٢.

وقال ابن عباس: «والله لقد أعطي علي بن أبي طالب تسعة أعشار العلم وأبم الله وقد شارككم في العشر العاشر...»

كنز العمال ٦١٤/١١. وفرائد السبطين ٣٦٩/١.

(٣) جاء في بصائر الدرجات: «أن الله جمع لمحمد ﷺ علم النبيين بأثره وأن رسول الله ﷺ صبر ذلك كله عند أمير المؤمنين عليه السلام» ص ١٣٧ وجاء فيه أيضاً: «أن علياً عليه السلام عالم هذه الأمة، وأنه لم يمت منا عالم إلا خلف من بعده من يعلم مثل علمه أو ما شاء الله...»

وقال إبراهيم بن هاشم عن يحيى بن أبي عمران عن يونس عن الحرث بن المغيرة قال: =

يمدحه بذلك^(١):

يا وارث التوراة والإنجيل والفرقان والحكم التي لا تُعقل
لولاك ما خلق الزمان ولا دجا غيب انبلاج الفجر ليل أيل

وأعجب من كل ما مرّ أنهم يعلمون منذ ولادتهم وهم أطفال صغار فقد ورد ما مفاده: أنّ أبا حنيفة دخل على أحد الأئمة^(٢) فلم يجده لكنه وجد ابنه صبيّاً فقال في نفسه إن هؤلاء يزعمون أنّ صبيهم يعلم ككهلهم، فلأسألن هذا الصبي، فقال يا غلام، فقال له الصبي أسأت الأدب، ما هذا أدب الإسلام، فقال: وما أدب الإسلام؟ قال أن تبدأ بالسلام. فخرج أبو حنيفة ثم دخل وسلم، فردّ عليه السلام وقال: سل ما بدا لك. فقال: ما قولك في المعصية؟ قال: لا تخرج عن إحدى ثلاث: إما أن تكون من الله، أو من العبد، أو مشتركة بين الله والعبد فإن كانت من الله فلا يجوز أن يعذب عليها العبد، وإن كانت مشتركة بين الله والعبد فلا يعذب أحد الشريكين دون الآخر. فلم يبق إلا أنها من العبد، ومثل هذا كثير فما هذا الذي تقرأ؟ وما الذي تبصّر؟ أليس من عنده هذا العلم وعلم المنايا (موت كل حي) - كما سبق - وعلم البلايا (ما يصيب كل إنسان) وعلم الوصايا (ما يوصي به كل حي) وفصل الخطاب (الفصل بين الحق والباطل) أليس هو العالم بكل شيء؟ وأي علم بعد هذا، وما الذي بقي من العلم؟ ١١١٩.

= سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول إنّ العلم الذي نزل مع آدم لم يرقع وما مات عالم إلا وقد ورث علمه إنّ الأرض لا تبقى بغير عالم ص ١٣٦.

(١) البيتان للشاعر ابن أبي الحديد المعتزلي شارح نهج البلاغة وهما من إحدى قصائده العلويات السبع. انظر سلوفي قبل أن تفقدوني، ج ٢، ص ٢٤.

(٢) الاحتجاج، ج ٢، ص ١٥٩.

عِلْمُ الْأَنْمَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِالْمَغِيبَاتِ الْخَمْسِ

أليس مما يَسُدُّ على العقلِ طريقَه ويَمْلِكُ على البصيرةِ أمرَها أنهم يعلمونَ
المَغِيبَاتِ الْخَمْسَ التي اختَصَّها اللهُ سبحانه لنفسِه بقوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ
عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ، وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ، وما تَدْرِي نَفْسٌ ماذا تُكْسِبُ
غَدًا، وما تَدْرِي نَفْسٌ بأيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ، إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ»^(١) فَإِنَّ تَقْدِيمَ
المُسْتَدِّ وَتَقْدِيمَ الظَّرْفِ في قَوْلِهِ سبحانه إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَعُطِفَتِ الْبَقَايَا
عليها يَدُلُّ دَلَالَةً قَطْعِيَّةً على حَصْرِ هَذِهِ الْأُمُورِ الْخَمْسَةِ في اللَّهِ سبحانه. وعن
الصَّادِقِ عليه السَّلَامُ: «أَنَّ هَذِهِ الْخَمْسَةَ لَمْ يَطَّلِعْ عَلَيْهَا مَلَكٌ مُقَرَّبٌ، وَلَا نَبِيٌّ
مُرْسَلٌ وَهِيَ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ»^(٢) وفي نَهْجِ الْبَلَاغَةِ «هَذَا هُوَ عِلْمُ
الْغَيْبِ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ»^(٣). وقد عَلَّلُوا هَذَا الْحَصْرَ الَّذِي ذَكَرُوهُ بِأَنَّهُ
«لَمَّا كَانَ لِلْآلِهَةِ دَرَجَاتٌ وَالْعَامِلُونَ بَعْدَ خُرُوجِهِمْ مِنْ جِهَةِ خَلْقِيَّتِهِمْ يَسِيرُونَ
فِي الْجِهَةِ الْحَقِيقِيَّةِ وَدَرَجَاتِ الْآلِهَةِ حَتَّى يَقْفُوا عَلَى الْأَعْرَافِ، وَالْأَعْرَافُ هِيَ
الْقِيَامَةُ الْكُبْرَى فَلِذَلِكَ لَمْ يَكُنْ اسْتِبْعَادٌ فِي عِلْمِهِمْ بِسَاعَةِ الْقِيَامَةِ الْكُبْرَى»^(٤)

(١) س لقمان آية ٣٤.

(٢) البرهان في تفسير القرآن م سابق ج ٣، ص ٢٨٠.

(٣) ينابيع المودة م سابق، ج ١، ص ٦٥.

(٤) بيان السعادة م سابق ج ٣، ص ٢٣٤. والمقصود دس درجات الآلهة المتصفون بالصفات
الإلهية القانون فالله وهم درجات أعلامهم محمد وعلي فمحمد ﷺ رب ومربوب، رب لاله

(١)

فتأمل هذا التعليل أترأه كافياً لحلّ هذا المشكل ؟ ليس الموالي وحدهم هم الذين يخرجون من جهة خلقيتهم إلى الجهة الحقيّة بل كلّ سالكٍ تمّ سلوكه يخرج من إنسيته وخلقيتيه، ويكون سيره بالصفات الإلهية إلى الحقيقة الذاتية فما بالنا لم نر هذه الأمور إلا لهم ؟ تدبّر ذلك وأعني على حله حلاً معقولاً. أما علم الساعة وأنه يكون بها كذا، ومن علاماتها كذا، وأنها تكون يوم الجمعة فقد أكثروا منه ولا فائدة من نقله، ولكن أمير المؤمنين (ع) لم يكتفِ بالعلم بقيامها، بل قال: بي وعلى يديّ تقوم الساعة^(١) وأما إنزالهم الغيث فأشهر من أن يذكر، وإليك نتفاً من هذا القيل. أمسك المطر عن الكوفة فشكوا إلى أمير المؤمنين (ع) فأشارَ بيده إلى السماء فدمدم الجو وسحّم وسال الغيث مدراراً^(٢) وشكا إليه اناسٌ جفافَ أرضهم وضروعهم، فقال لهم اذهبوا فقد سقيتم في نوء كذا واستسقاء أهل الكوفة مرةً أخرى فسحّ المطرُ كأفواه القرب فشكّوا له خوفهم من السيل فقال: للسحاب: حوالينا لا علينا فنزلَ حواليتهم^(٣) ورويت هذه الرواية عن الرسول ﷺ أو شبهها. «ودعا الحسين (ع) مرةً فأنزله»^(٤). ومن هذا تسخيرهم السحاب وامتطاؤه لقضاء حوائجهم، نزلَ أمير المؤمنين (ع) من السماء على سحابة وببده ذو الفقار يقطر دماً، فقال له سلمان ما لذي الفقار يقطر دماً ؟ فقال: أنكرت وتكرت فِرَق في الملائة الأعلى فظهرتهم بسيفي هذا^(٥). وركوبه

من فضل على سائر المخلوقين، ومربوب لتبعيته للمخالق فكل من محمّد وعلي وأمثالهما رب مضاف والباري عز وجل وحده الرب المطلق رب الأرباب وإله الأئمة «اللجنة».

(١) مشارق أنوار اليقين، م سابق، ص ١٧٢.

(٢) عيون المعجزات للشيخ حسين بن عبد الوهاب مؤسسة الأعلمي - بيروت ط ٣ - ١٩٨٣، ص ٢٨.

(٣) بحار الأنوار مصدر سابق ج ١٧، ص ٢٣٠. رويت الحادثة عن الرسول ﷺ ووردت في نهج البلاغة لابن أبي الحديد ج ٢، ص ٧٧١.

(٤) عيون المعجزات مصدر سابق ص ٦٧.

(٥) مشارق أنوار اليقين مصدر سابق ص ٢١٨.

البساط تحمله الريح إلى الكهف، وخطابته فتية وجوابهم له^(١) وكذا تم لجميعهم مما يعسر تبعه. وأما علم ما في الأرحام، فلم يبق إمام من الأئمة إلا وتم له ذلك. وقفت امرأة على جامع الكوفة ومعها كثير من الرجال وهي تنصرع إلى الله لكشف كربتها، فأمر أمير المؤمنين عليه السلام عمارة بن ياسر، فأدخلها هي ومن معها فقال أبوها يا كنز الضعفاء ويا ملجأ اللهفاء هذه الجارية ابنتي وهي عاتق ما قربتها من رجل، وهي كما تراها. فقال أمير المؤمنين (ع) لأبي الجارية: «يا أبا الغضب، ألتسم من دمشق من قرية إسعاد من أعمال بانياس، والثلج عندكم كثير والبعد بيننا وبينكم مئة وخمسون فرسخاً؟ قال: بلى فمدَّ أمير المؤمنين (ع) يده وأرجعها فإذا فيها قطعة ثلج، فقال للداية أحضرها وادلكي فرج هذه الجارية بهذه الثلجة فإنها ترمي علقته وزنها سبعائة وخمسون درهماً ودانقان فكان كما قال^(٢). وجاء إلى أمير المؤمنين (ع) تسعة إخوة أو عشرة من حي من أحياء العرب ومعهم أختهم تين من ثقل الحمل، فأخبرهم أنها بريئة ولكنها اغتسلت ببركة فدخلت في فرجها علقته، وأمر أن تجلس في طست ماء بارد، ويدلك فرجها فتنزول العلقه^(٣). وأما علم بأي أرض يموت المرء، فقد تقدم كحديث رشيد الهجري وميثم الشار وعمرو بن الحقيق، وغيرهم مما ذكرنا. وأكثر علم المغيبات من هذا القبيل، من ذلك تخلف عمرو بن حريث، والأشعث بن قيس وجريير بن عبدالله البجلي مع خسة نفر عنه في مسيره من الكوفة إلى المدائن، وقالوا: إذا كان يوم الجمعة لحقناه وهو يخطب، فخرج عليهم ضب فبايعوه بالإمامة، وساروا فدخلوا عليه وهو يخطب فقال: ليعثن يوم

(١) ينابيع المودة مصدر سابق ج ١ ص ١٤٠. وانظر العلويون بين الاسطورة والحقيقة - تأليف

هاشم عثمان - مؤسسة الأعلمي بيروت - ط ١، ١٩٨٠، ص ٢٤٢.

(٢) سلوي قبل أن تفقدوني مصدر سابق ص ٢٩١. والعاتق: العازية.

(٣) سلوي قبل أن تفقدوني ج ٢، ص ٢٩٢ وعيون المعجزات مصدر سابق ص ٢٧.

(٤) الحادثة مفصلة في (سلوي قبل أن تفقدوني) ج ٢، ص ٢٥١.

القيامة نَفَرَ إِمَامُهُمْ ضَبَّ وَلَوْ شِئْتُ أَنْ أَسْمِيَهُمْ لَفَعَلْتُ، فَتَغَيَّرَتْ أُلُوتُهُمْ
وَكَادُوا أَنْ يُصْعَقُوا^(١) وَمِنْهُ قَوْلُهُ لِلدَّهْقَانِ الْمُنْجَمِ: أَتَدْرِي مَا حَدَّثَ الْبَارِحَةَ؟
لَقَدْ وَقَعَ بَيْتٌ بِالصَّيْنِ وَانْفَرَجَ بَرْجُ مَاجِيْنٍ، وَسَقَطَ سَوْرُ سَرَنْدِيبٍ، وَانْهَزَمَ
بَطْرِيقُ الرُّومِ بِأَرْمِينِيَا، وَفَقِدَ دِيَانُ الْيَهُودِ يَابِلَةَ، وَهَاجَ النَّمْلُ بِوَادِي النَّمْلِ،
وَهَلَكَ مَلِكُ أَفْرِيْقِيَا... إِلَى قَوْلِهِ: يُخَلِّقُ كَذَا وَيَمُوتُ كَذَا، وَهَذَا مِنْهُمْ،
وَأَشَارَ إِلَى سَعْدِ بْنِ مَسْعُودَةَ، وَكَانَ جَاسُوسًا عَلَيْهِ لِلخَوَارِجِ فَسَقَطَ مَيِّتًا وَخَرَّ
الدَّهْقَانُ سَاجِدًا. فَقَالَ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: «أَلَمْ أُرِكَ مِنْ عَيْنِ الْيَقِينِ؟» قَالَ:
بَلَى. قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَنَا وَأَصْحَابِي لَا شَرْقِيَّوْنَ وَلَا غَرْبِيَّوْنَ، لَحْنُ نَاشِئَةٍ
الْقُطْبِ، وَأَعْلَامُ الْفَلَكَ فَلِمَ تَنْهَانِي عَنِ السَّفَرِ؟ وَكَانَ الدَّهْقَانُ قَدْ حَدَّرَهُ مِنَ
الْمَسِيرِ إِلَى حَرْبِ الْخَوَارِجِ. كَانَ الْوَاجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَحْكُمَ لِي بِهِ لَا عَلَيَّ، أَمَّا
نُورُهُ فَضِيَاؤُهُ عِنْدِي، وَأَمَّا لُطْبُهُ وَحَرِيقُهُ فَذَاهِبٌ عَنِّي^(٢) وَبَعْدَ أَنْ مَرَرْتَ بِمَا
نَقَلْتَهُ لَكَ مَجْتَزِئًا غَايَةَ الْاجْتِزَاءِ، وَمُقْتَضِبًا غَايَةَ الْاِقْتِضَابِ، كَيْفَ تَجِدُكَ
الْآنَ؟ أَقَادِرًا عَلَى إِذْهَابِ حَيْرَتِي، وَإِنْقَازِي مِنْ دَهْشَتِي أَنِّي لِبَشَرِيٍّ مَوْلُودٍ
مِنْ وَالِدٍ، أَنْ يَفْعَلَ فِعْلَ اللَّهِ، وَيَعْلَمَ عِلْمَهُ ١١٩ آلهةً مَعَ اللَّهِ ١٩؟ وَتَعَالَى اللَّهُ. وَمَعَ
ذَلِكَ لَا نَقْدِيرُ أَنْ نَقُولَ إِنَّهُ اخْتِلَاقٌ، فَقَدْ رَوَاهُ جُوهَرُ الْمُسْلِمِينَ وَنَقَلَهُ جُلُ
عُلَمَائِهِمْ، وَلَيْسَ هُوَ بِالْكَرَامَاتِ الَّتِي تَحْدُثُ عَادَةً لِلْأَوْلِيَاءِ، وَلَيْسَ هُوَ الْكُشْفُ
وَالْمُشَاهَدَةُ، لَكِنَّهُ الْمَعْجِزُ الْخَارِقُ لِلْعَادَةِ، وَالْعِلْمُ بِكُلِّ شَيْءٍ، فَمَا الْمُدْخَلُ وَكَيْفَ
الْمَخْرَجُ ١٩

(١) يتابع المودة مصدر سابق، ج ١، ص ٧٠.

(٢) الاحتجاج تأليف أبي منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي - تعليقات وملاحظات
السيد محمد باقر الخرسان. مؤسسة النعمان - بيروت لبنان، ج ١، ص ٣٥٦-٣٥٧. وانظر
مشارك أنوار اليقين - مصدر سابق ص ٨٢-٨٣.

هُمْ رِجَالُ الْأَعْرَافِ وَهُمْ الْأَعْرَافُ عليهم السلام

الأعراف: جَبَلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ يَقِفُ عَلَيْهِ جَمِيعُ أَهْلِ الْحَشْرِ أَيِ جَمِيعِ الْخَلَائِقِ فَيُحَاسِبُونَ وَمِنْ هُنَاكَ إِلَى الْجَنَّةِ أَوْ إِلَى النَّارِ، قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: «وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ»^(١) سُئِلَ الْبَاقِرُ (ع) عَنْ شَرْحِ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ: «أَهْلُ الْأَعْرَافِ هُمُ آلُ مُحَمَّدٍ ﷺ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ عَرَفَهُمْ وَعَرَفُوهُ، وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا مَنْ أَنْكَرَهُمْ وَأَنْكَرُوهُ، وَهُمْ أَعْرَافٌ لَا يُعْرِفُ اللَّهُ إِلَّا بِسَبِيلِ مَعْرِفَتِهِمْ»^(٢) وَعَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ع) «نَحْنُ الْأَعْرَافُ نَعْرِفُ أَنْصَارَنَا بِسِيمَاهُمْ وَنَحْنُ الْأَعْرَافُ نَقِفُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ عَرَفْنَا وَعَرَفْنَا، وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا مَنْ أَنْكَرْنَا وَأَنْكَرْنَا، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَوْ شَاءَ عَرَّفَ النَّاسَ نَفْسَهُ حَتَّى يَعْرِفُوهُ وَيُوَحِّدُوهُ، وَيَأْتُوهُ مِنْ بَابِهِ، وَلَكِنَّهُ جَعَلَنَا أَبْوَابَهُ وَصِرَاطَهُ وَسَبِيلَهُ، وَبَابَهُ الَّذِي مِنْهُ يُؤْتَى»^(٣). وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِثْلُ ذَلِكَ، وَقَدْ عَلَّلَ بَعْضُهُمْ كَلَامَهُمْ هَذَا فَقَالَ: «إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَالْأَوْلِيَاءَ يَنْتَزِلُونَ بِشَأْنِهِمُ الْمَلَكُوتِيَّ عَنِ الْمَلَكُوتِ الْأَعْلَى إِلَى أَعْلَى الْبَرَازِخِ فَيُرَاقِبُونَ أَهْلَ الْمَلِكِ (البشر) وَيُرَاقِبُونَ أَهْلَ الْمَلَكُوتِ الْأَعْلَى (عَالَمَ النُّورِ) وَأَهْلَ الْمَلَكُوتِ الْأَسْفَلِ (عَالَمَ الْجَنَّةِ وَالشَّيَاطِينِ) وَيُعْطُونَ

(١) سورة الأعراف آية ٤٦.

(٢) و (٣) ينابيع المودة ج ١، ص ١٠١ و بحار الأنوار ج ٢٤ ص ٢٤٩.

كلّا حقّه، ولما كانت النبوات والولايات الجزئية ظلالاً من الولاية الكلية وكان المتحقّق بالولاية الكلية عليّاً وأولاده الطاهرين، صحّ تفسير الرجال بهم، وحصرهم فيهم، ولما كانت الأعراف مرتبة من مراتبهم، وشأننا من شؤونهم، قال عليّ عليه السلام «نحن الأعراف»^(١) ولما كانت جهة البرزخ العليا جهة يعرف بها كلّ من عليها غيره من أهل الملك والملكوتين وكانت هي سبيل معرفة الله لغير من عليها صحّ قولهم (ع): «نحن على الأعراف نعرف أنصارتنا بسياهم، ونحن على الأعراف لا يعرف الله عزّ وجلّ إلا بسبيل معرفتنا، ونحن الأعراف يوقفنا الله عزّ وجلّ يوم القيامة على الصراط فلا يدخل الجنة إلا من عرفنا وعرفناه، ولا يدخل النار إلا من أنكرنا وأنكرناه»^(٢) فانظر هذا الشرح لكلامهم هذا وأعطيني رأيك هداانا الله وإياك.

(١ و ٢) بيان السعادة مصدر سابق ج ٢، ص ١٨٣ و ١٨٤.

تكلّمهم في البطونِ وحينَ الولادة

ألا تُحسُّ بما أحسُّ به من تبلّدِ الذهنِ ، وتخيُّرِ العقلِ ، وتبلبُّلِ الفكرِ ، ودهشةِ اللبِّ عندَ عرفانِكَ أنه لم يولّدْ إمامٌ من الأئمةِ الاثني عشرَ، إلا وشهدَ عندَ ولادتيه بالألوهيةِ لله عزَّ وجلَّ ولحمدي ﷺ بالرسالةِ، ولمن قبله ولمن بعده ولنفسه بالوصيةِ، فما تعليلُ ذلكَ وكيفَ وجهةُ التصرُّفِ به؟! أنقذني من هذا الأمرِ المحيِّرِ أعانَكَ الله. عن جابرٍ عن رسولِ الله ﷺ قال: « دخلتُ على خديجةَ وكانت وحدَها تتكلّمُ فسألْتُها: مَنْ تكلِّمينَ؟ قالت: إنّ الجنينَ الذي في بطني يكلمني وأكلّمهُ ولي به أنسٌ في وحدتي »^(١) وعن الباقرِ عليه السلام: « أنّ الإمامَ يسمعُ الكلامَ في بطنِ أمِّه وإذا وقعَ إلى الأرضِ رُفِعَ له عمودٌ من نورٍ يرى به أعمالَ العبادِ »^(٢) أوّلاً يذهلُك أنّ أمّهاتِ الأئمةِ مطهراتٌ عما ينالُ النساءَ، لا يشعرنَ بالحملِ « ويلدُنَ من جنوبهنَّ »^(٣) ومن أفخاذهن كما وردَ أنّ فاطمةَ ولدَت، الحسنَ والحسينَ (ع) من فخذها الأيمن^(٤) وعن العسكريّ: « إنا لا نُحمِلُ في البطونِ ولكن في الجنوبِ »^(٥)

(١) صحيفة الأبرار مصدر سابق ج ٢ ص ١٠٤.

(٢) بصائر الدرجات مصدر سابق ص ٤٥١.

(٣) عيون المعجزات مصدر سابق ص ١٤٢.

(٤) صحيفة الأبرار مصدر سابق ج ١ ص ٢٨٩.

(٥) عيون المعجزات مصدر سابق ص ١٤٢.

وعن أمير المؤمنين مثلُ هذا القول: وعندما وُضِعَتْ فاطمةُ بنتُ محمد ﷺ وُلِدَتْ طاهرةً مطهرةً وسَبَحَتْ وَتَجَدَّتْ في حالِ ولادتها، وأقرَّتْ بنبوَّةِ محمد وإمامةِ عليٍّ وقرأتِ القرآن^(١) ومن طرقٍ متعددةٍ أنَّ الحسنَ (ع) وُلِدَ طاهراً مطهراً يَسْبُحُ اللهَ ويَهْلُلُ ويقرأُ القرآنَ^(٢). ولما وُلِدَ الكاظمُ عليه السلامُ وضعَ يديه على الأرضِ ورفعَ رأسَهُ إلى السماءِ وصلى على رسولِ الله ﷺ وقرأ: «شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكةُ وأولو العلم قائماً بالقسط»^(٣) وعن رسولِ الله ﷺ: «لما وُلِدَ أميرُ المؤمنينَ (ع) أتاني جبريلُ فقال لي إذا وضعتَ فاطمةَ بنتَ أسدٍ علياً فتلقه، ففعلتُ ما أُمِرْتُ به، فلما رآني قال امددْ يدَكَ يا محمد فمددتُ يدي نحوَ أمِّه، وإذا بعليٍّ واضعٍ يده اليمنى في أذنيه اليمنى وهو يؤذَنُ ويقيمُ ويشهدُ لله بالوحدانية، ولي بالنبوةِ ثم قالَ السلامُ عليك يا رسولَ الله، ثم قالَ: أقرأ؟ قلتُ: اقرأ. فوالذي نفسي بيده، لقد ابتداءً بصُحُفٍ شئتَ عليه السلامُ ثم صحفِ نوح (ع) ثم صحفِ إبراهيم (ع) ثم التوراة، ثم الإنجيل، ثم القرآن، حتى وجدته يحفظُ كحفظي له الساعة من غير أن أسمع منه آيةً، ثم خاطبني وخاطبته بما يخاطبُ الأنبياءَ الأوصياءَ، ثم عادَ إلى طفولتي»^(٤) ولما قَمَطَتْهُ أمُّه تحرَّكَ بالقَاطِ فَقَطَعَتْهُ، ثم ضاعفَتْهُ فَقَطَعَتْهُ، ثم ضاعفَتْهُ فَقَطَعَتْهُ، وكانَ من الحَريِرِ القَباطِي، فقالتُ: ما أدري ما أصنعُ بهذا الغلامِ، فقالَ: «اتركي يدي خارجَ القَباطِ فَإني أحتاجُ أن أبصصَ لربي بإصبعي»^(٥).

(١) نفس المصدر ص ٥٨.

(٢) مدينة المعاجز مصدر سابق ص ٢٠٢.

(٣) سورة آل عمران آية ١٨.

(٤) مدينة المعاجز مصدر سابق صفحة ٦٥٥ وصحيفة الأبرار ج ٢، ص ٩، مشارق أنوار اليقين

ص ١٧٥ (م.س).

(٥) صحيفة الأبرار مصدر سابق ج ٢، ص ٨٧ و ٨٨. أبصص: أشير.

هُم أَوَّلُ التَّكْوِينِ

مَرَّ عَلَيْكَ - أَصْلَحْنَا اللَّهَ وَإِيَّاكَ وَمَهَّدْنَا لَنَا سَبِيلَ السَّعَادَةِ الْأَبَدِيَّةِ - أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ اخْتَرَعَ أَوَّلَ مَا اخْتَرَعَ جَوْهَرًا غَيْرَ مَعْرُوفٍ، وَبِالْصِّفَاتِ غَيْرِ مَوْصُوفٍ، وَبِهِ يُشَارُ إِلَى اللَّهِ وَلَا يَعْرِفُ سُبْحَانَهُ إِلَّا بِهِ، وَقَدْ تَتَعَجَّبُ تَعْجِبِي وَتَأْخُذُكَ دَهْشَتِي، عِنْدَمَا تَقْرَأُ أَنَّ الْمَوَالِيَّ الْكَرَامَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ هُم أَوَّلُ التَّكْوِينِ، بَعْدَ عِرْفَانِكَ هَذَا الْجَوْهَرَ الْأَوَّلَ، وَالْخَيْرَةَ فِي ذَلِكَ كَيْفَ يَكُونُ هَذَا الْجَوْهَرُ الْأَوَّلُ هُوَ هَذَا الْبَشَرِيُّ الْمَجْبُولُ مِنْ صَلَاصَالٍ كَالْحَمَاءِ الْمَسْنُونِ، وَإِلَّا فَكَيْفَ يَكُونُ غَيْرَهُ، فَيَكُونُ لِلتَّكْوِينِ أَوَّلَانِ ١٩ وَهَذَا هُوَ الْمُسْتَحِيلُ، وَنَفْيُ أَحَدِهِمَا مَكَابِرَةٌ لِلْعَصْمَةِ، وَمُغَالَبَةٌ لِلْحَقَائِقِ، فَأَعْنِي عَلَى فَهْمِ ذَلِكَ أَعَانِكَ اللَّهُ. عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي»^(١) وَعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ (ع): «إِنَّ اللَّهَ أَحَدٌ وَاحِدٌ تَفَرَّدَ فِي وَحْدَانِيَّتِهِ ثُمَّ تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ، فَصَارَتْ نُورًا، ثُمَّ خَلَقَ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ مُحَمَّدًا ﷺ، فَخَلَقَنِي وَذَرِيتِي مِنْ ذَلِكَ النُّورِ، ثُمَّ تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ، فَصَارَتْ رُوحًا فَأَسْكَنَهُ اللَّهُ فِي ذَلِكَ النُّورِ، وَأَسْكَنَهُ فِي أَبدَانِنَا فَنَحْنُ رُوحُ اللَّهِ، وَكَلِمَاتُهُ، فَبِنَا احْتَجَبَ عَنْ خَلْقِهِ، فَمَا زِلْنَا فِي ظِلَّةٍ خَضِرَاءَ، حَيْثُ لَا شَمْسٌ وَلَا قَمَرٌ، وَلَا لَيْلٌ وَلَا نَهَارٌ»^(٢) وَعَنْ الْمَوْلَى الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ إِذْ لَا مَكَانَ، فَخَلَقَ الْكَانَ وَالْمَكَانَ، وَخَلَقَ نُورَ الْأَنْوَارِ، الَّذِي

(١) يَنْبَاعِ الْمَوْدَةُ مَصْدَرُ سَابِقِ ج ١، ص ٩.

(٢) مَشَارِقُ أَنْوَارِ الْيَقِينِ مَصْدَرُ سَابِقِ ص ٤٢.

نورَت منه الأنوارُ وهو النورُ الذي خَلَقَ منه محمدٌ ﷺ وعليٌّ (ع) ولم يزا
نورينِ أوليينِ إذ لا شيءَ كَوْنٌ قبلَهما^(١). فأفهمني - فهَمَكَ اللهُ الرشدَ -
كيفَ التوفيقُ بينَ هذا التباينِ وكيفَ التوحيدُ بينَ هذا التغايرِ؟ أولانِ
للخلقِ وابتداءً آنِ للتكوينِ؟ وإن قلنا غيرَ هذا تلقانا أمرٌ أصعبُ وطريقُ
أوعرُ، وهو كيفَ يكونُ هذا الأولُ آخرًا، وهذا المجردُ اللطيفُ كثيفًا،
وهذا البسيطُ مركَّبًا؟ أعني - أعانَكَ اللهُ - وأنقِذني - أنقِذَكَ اللهُ. ولم يقفوا
عندَ هذا الحدِّ بل أوردوا عن رسولِ اللهِ ﷺ بالاتفاقِ والإجماعِ: أن آدمَ لما
رأى أسماءَ محمدٍ وعليٍّ وفاطمةَ والحسنَ والحسينَ مكتوبةً على اللوحِ - ووردَ
على ساقِ العرشِ - قال يا ربِّ خلقتَ من هو أكرمُ عليك مِنِّي؟ قال اللهُ «يا
آدمُ لولا هذه الأسماءُ ما خلقتُ سماءَ مبنيةً ولا أرضاً مدحوةً، ولا ملكًا
مقرَّبًا، ولا نبيًّا مُرسَلًا، ولا خلقتُك أنتَ»^(٢) وهمُ الأسماءُ التي علَّمها اللهُ
لآدمَ فتمَّ بتعليمِهِ إياها عِلْمُ ما في الأرضِ والسماءِ، ثمَّ عَرَضَ اللهُ سبحانه هذه
الأسماءَ على الملائكةِ فقال: «اتَّبِثُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ، قالوا
سبحانَكَ لا عِلْمَ لَنَا إِلَّا ما عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ قالَ يا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ
بَأَسْمَائِهِمْ، فلما أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ»^(٣) وبمعْرِفةِ هذه الأسماءِ سألهُ بها أن يتوبَ عليه وهو قولُهُ سبحانه: «وَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ، فَتَابَ عَلَيْهِ»^(٤) وإلى هذا أشارَ أبو العلاءِ يمدحُ
بعضَ الأشرافِ:

(١) مصباح الهداية إلى الخلافة والولاية لساحة آية الله العظمى الإمام الخميني - قدم له السيد
أحمد الفهري - مؤسسة الوفاء - بيروت. لبنان - ط١، ١٩٨٣ ص ١٠٥. وانظر الأصول
من الكافي لثقة الإسلام أبي جعفر محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني الرازي متوفي
٣٢٨هـ / مجلد ١، ط ٣، ١٣٨٨هـ، ص ٤٤٢.

(٢) الهداية الكبرى مصدر سابق ص ١٠١، وصحيفة الأبرار مصدر سابق ج ٢، ص ٩.

(٣) سورة البقرة الآية ٣١ و ٣٣.

(٤) سورة البقرة آية ٣٧.

يا بن مستعرض الصفوف ببدر ومبيد الجموع من غطفان
أحد الخمسة الذين هم الألفا ط في كل منطق والمعاني
والشخص التي أضاء سناها قبل خلق المريح والميزان^(١)

وعن رسول الله ﷺ: «نحن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه»^(٢) وهذا
معنى قوله ﷺ: «كنت أنا وعلي نوراً واحداً بين يدي الله قبل أن يخلق
آدم بألفي عام»^(٣) وأغرب من هذا كله قول الوالية للباقر عليه السلام:
«بالذي أخذ ميثاقتك على النبيين أي شيء كنتم في الأظلة قال: «كنا نوراً
قبل أن يخلق آدم نسبح الله فتسبح الملائكة بتسبيحنا ولم تكن قبل ذلك
تسبح. فلما خلق الله آدم أجرى فيه ذلك النور»^(٤) فعرفني عرفك الله - ما
معنى قول الوالية للباقر عليه السلام: بالذي أخذ ميثاقتك على النبيين؟
وكيف لم ينكر الباقر قولها هذا؟ وأجاب سؤالها مستبشراً؟ وعرفني كيف
أخذ الله ميثاق الباقر على النبيين؟ ومثل قول رسول الله ﷺ للملائكة لما
عرج إلى السماء: «أتعرفوننا حق معرفتنا؟ قالوا: فلم لا نعرفكم يا رسول
الله، وأنتم أول خلق خلقه الله، خلقكم أشباح نور من نوره، وجعل لكم
مقاعد في ملكوته بتسبيح وتكبير وتهليل وتقديس وتمجيد، ثم خلق الملائكة
فلما خلقنا كنا نمر بأرواحكم فنسبح بتسبيحكم ونحمد بتحميدكم، فما نزل من
عند الله فإليكم، وما صعد إلى الله فممن عندهم» وعن رسول الله ﷺ:
«وكان ذلك في علم الله السابق أن تتعلم الملائكة منا التسبيح والتهليل

(١) المعري سبقت ترجمته. والأبيات من قصيدة مطلعها:

علاني فإن بيض الأماني فنيست والزمان ليس بفاني

(٢) الهداية الكبرى مصدر سابق، ص ١٠١.

(٣) صحيفة الأبرار مصدر سابق ج ١، ص ٣١٥.

(٤) الهداية الكبرى مصدر سابق ص ٢٤٠.

والتكبير وكل من سبَّح الله وهلَّله وكبَّرَهُ فبتعليمي وتعليم عليٍّ^(١). « وإن من شيء إلا يسبِّحُ بحمده^(٢) ترى المدهشَ المحيَّرَ المذهلَ ولا غرورَ بعدَ هذا إن كانَ لهم خَدَمٌ مِنَ الملائكةِ كما وردَ عنهم « ان الملائكةَ أَلْفُ بَصِيَّانِهِمْ مِنْهُمْ^(٣) » وربَّما وسَّدوا لَهُمُ الوَسائِدَ في منازلِهِمْ وأن الملائكةَ تتقَرَّبُ إلى الله بولائِهِمْ. وقرأ حديثه عليه السلام : « خَلَقَنِي اللهُ وَعَلِيًّا مِنْ نُورٍ وَاحِدٍ ثُمَّ فَتَّقَ مِنْ نُورِنَا سِبْطِيَّ، ثُمَّ فَتَّقَ مِنْ نُورِنَا نُورَ الْعَرْشِ وَمِنْ سِبْطِيَّ نُورَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ، كُنَّا نَعْلَمُ الْمَلَائِكَةَ التَّسْبِيحَ وَالتَّهْلِيلَ وَالتَّعْجِيدَ، وَخَلَقَ نُورَ فَاطِمَةَ كَالْقَنْدِيلِ، فَزَهَرَتْ بِهِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ فَتَسَمَّتِ الزَّهْرَاءُ^(٤) » وقرأ حديثَ الزَّهْرَاءِ « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ نُورِي فَكَانَ يَسْبُحُ اللَّهَ جَلَّ جَلَالُهُ ثُمَّ أَوْدَعَهُ شَجَرَةً مِنْ شَجَرَاتِ الْجَنَّةِ فَأَضَاءَتْ فَلَمَّا دَخَلَ أَبِي إِلَى الْجَنَّةِ، أَوْصَى اللَّهَ تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ اقْطِفْ هَذِهِ الثَّمَرَةَ وَأَدْرِهَا فِي لَهْوَاتِكَ، فَأَوْدَعَنِي اللَّهُ صُلْبَ أَبِي، ثُمَّ أَوْدَعَنِي خُدَيْجَةَ وَأَنَا مِنْ ذَلِكَ النُّورِ أَعْلَمُ مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ وَمَا لَمْ يَكُنْ^(٥) ».

(١) بحار الأنوار ج ٢٤ ص ٨٩.

(٢) سورة الإسراء آية ٤٤.

(٣) بصائر الدرجات مصدر سابق ص ١١٠-١١٢ وعيون المعجزات صفحة ٩٥.

(٤) عيون المعجزات مصدر سابق صفحة ٥٦. ومدينة المعاجز صفحة ٢٠٢.

(٥) صحيفة الأبرار مصدر سابق ج ٢، ص ١٠٤.

إحياء المَوْتَى

ماذا تقول وما الذي توطّن عليه معتقدك، وتوطّد عليه رأيك عندما تعلم أنّ لهم إحياء الأموات، وقد تكرّرت لهم هذه القضية، أُنحي البشريّ بشراً مثله، وقد أدركت الموت ودُفِنَ، وأنت عليه أيام طوال ٩١٩ بلى. إنه الأمر المدهش المذهل. «أتى رجل إلى الكوفة ومعه ميت فقال: مَنْ هو الذي نصرَ محمداً ﷺ واعتزّ به سلطانه؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام: أنا يا سعيد بن الفضل بن الربيع ومضى إلى آخر نسبه سل ما بدا لك فأنا كنزُ المهوف، وأنا الموصوفُ بالمعروف، أنا الذي قرعتني الصّمّ الصلابُ ومطلّ بأمرى صوبُ السحاب، وأنا المنعوتُ في الكتاب، أنا الطودُ والأسباب، أنا «ق والقرآن المجيد» أنا النبا العظيم، أنا الصراط المستقيم، أنا ذو النبوة والسطوة، أنا العلمُ أنا الحكيمُ، أنا الحفيظُ، أنا الرفيعُ، أنا بفضلٍ نطق كلُّ كتاب، وبعلمي شهيد ذوو الألباب أنا عليّ أخو رسولِ الله ﷺ وزوجُ ابنته. فقال الأعرابيُّ. لا. بتسميتك لا برمك، فقال عليّ عليه السلام: اقرأ يا أخا العرب: «لا يُسألُ عما يفعلُ وهم يُسألون»^(١) قال الأعرابيُّ بلَغنا أنك تُحيي الموتى، وتُميت الأحياء، وتُفقرُ وتُغني، وتَقضي في الأرض وتمضي، ليس لك

(١) سورة «ق» آية ١.

(٢) سورة الأنبياء آية ٢٣.

مطاوَلْ يطاوَلْكَ، ولا مصاوَلْ يصاوَلْكَ، أفهوَ كذلك؟ فقال (ع) قل ما بدا لك، فقال: معي ميتٌ نريدُ إحياءه لنعلَمَ مَنْ قَتَلَهُ. قال عليّ (ع) غداً يأتيك الفرَجُ، فاجتمعَ أهلُ الكوفة بالنجفِ، فقالَ عليٌّ عليه السلامُ للميتِ: يا مدرك بن حنظلة بن غسان... ومضى إلى آخرِ نَسَبِهِ، وكانَ مضى على موته، أربعون يوماً، فقامَ وهو يقولُ لَبَّيْكَ يا محيي العظامِ، وَحُجَّةَ اللَّهِ في الأنامِ، والمتفردِ في الفضلِ والإنعامِ، لَبَّيْكَ يا عليٌّ يا عَلَّامُ، فقالَ عليٌّ عليه السلامُ: أَمْضِي إلى أهلك؟ فأبى أن يذهبَ إلى أهله وبقي عندَ أميرِ المؤمنين (ع) إلى أن قُتِلَ معه في صِفِّينَ^(١). وقتلَ أبو بكرٍ الصديقُ أُمَّ فروة^(٢) لأنها قالتَ له: لَسْتُ إمامًا. فالإمامُ هو الذي لا يجوزُ عليه الجورُ، ويعلمُ ما في الباطنِ والظاهرِ، وما يحدثُ في المشرقِ والمغربِ، ولا يَرى له في شمسٍ ولا قمرٍ، وأفاضتُ في كثيرٍ من ذلك، وسألتُهُ أسئلةَ أعجزتُهُ، وسألها عن قولها في علي (ع) فقالتُ: ما عسى أن أقولَ في إمامِ الأئمةِ، ووصيِّ الأوصياءِ، مَنْ أشرقتْ بنوره الأرضُ والسما، وَمَنْ لا يَتَمُّ التوحيدُ إلا بحقيقةِ معرفتِهِ، فأمرَ بقتليها، وكانَ عليٌّ عليه السلامُ في وادي القري، فلما قدِمَ وبلغَهُ قتلُها خَرَجَ إلى قبرها وإذا عندَ قبرها أربعةُ طيورٍ، فرفرفنَ وقرقرنَ فأجابتهنَّ بكلامٍ يُشَبِّهُ كلامهنَّ ثم قالَ: أفعُلُ. فانشقَّتْ وخرجتْ أُمَّ فروة متلفعةً بريطةٍ خضراءَ، وقالتُ: أرادَ ابنُ أبي قحافة أن يطفئَ نورَكَ فأبى الله لنورِكَ إلا ضياءً^(٣)... وإحياؤه سعدَ بنَ

(١) هيون المعجزات مصدر سابق صفحة ٢٩-٣٠. وصحيفة الأبرار ج ٢، ص ٧٦.

(٢) أم فروة امرأة من الأنصار كانت تحض الناس على نكث بيعة أبي مكر، وتحض على بيعة علي (ع)، صحيفة الأبرار ج ٢، ص ٨٢. وفي نهج البلاغة لابن أبي الحديد تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم دار إحياء الكتب العربية، ط ٢، ١٩٦٥ ص ١٨١. ورد أن أم فروة هي بنت أبي قحافة أخت أبي بكر.

(٣) صحيفة الأبرار ج ٢، ص ٨٢-٨٣.

مسعدة^(١)، وأتى عليّ الهادي بأكمة فأبرأه^(٢)، وهياً من الطين كهيئة الطير ونفخ فيه فطار، فقيل له: لا فرق بينك وبين عيسى فقال: إنه مني وأنا منه^(٣) قل عن هذا وضعفه وأضعاف ضعفه، واقرن إليه قوله سبحانه «وَمَنْ أَحْيَا نَفْسًا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا»^(٤) وأخبرني بعد ذلك: هل أخذت كما أخذت وسلبت كما سلبت.

(١) لم نثر على هذا الخبر بعينه ولكن عثرنا على كثير من أخبار إحيائه الموتى في مدينة المعاجز.

(٢) عيون المعجزات مصدر سابق ص ١٣٤، وصحيفة الأبرار ج ٢، صفحة ٢٧٢.

(٣) نفس المصدر السابق.

(٤) سورة المائدة آية ٣٢.

نتف من معاجزهم عليهم السلام

إليك نُتفاً من معاجزهم (ع) تتضمّن بعض ما لهم من التصرف بالماهيات والتحكّم التامّ بالزمان والمكان، فإذا قرأته وتدبرته أعطني رأيك وأخبرني عن تأثيره بك هل جلب لك الحيرة كالعادة، أم استسغته فتلقّيته بالقلب البارد والعقل المطمئنّ أما أنا فوالله لم أمرّ بشيء من هذا القبيل حاضراً الذهن إلا وأحدث فيّ تغييراً ربّما ارتعد له جسمي، وتبلبل فكري، فاستقني من بارد فكري، واجعلي من معرفتك على ما أطمئنّ به، وفقك الله. «عادة أمير المؤمنين (ع) صمصعة بن صوحان ففرّح فقال له: لا تفخرنّ على إخوانك بعبادتي إياك، ثمّ نظر إلى فِهر في وسط داره، فقال لأحد أصحابه: ناولنيه، فأخذه وأداره بكفه، فإذا به سفرجلة فدفعها إلى صاحبه وقال، قطعها وأعط كل واحد قطعة، وأعطني قطعة، فأدار قطعته بكفه، فإذا هي تفاحة فقال: قطعها وأعط كل واحد قطعة، وأعطني قطعة، فأدار قطعته بكفه، فإذا هي فِهر، فرمى به إلى صحن الدار^(١) وهجم من أهل الشام بصفين على جيش علي (ع) عشرون ألفاً على عشرين ألفاً أشهب متسرّبلين بالحديد، كأنهم صفحة واحدة، ما تُرى منهم إلا الحدق تحت المغافير فهالوا أهل العراق، فابتدرهم أمير المؤمنين (ع)، ومنّ نجا منهم قرّ،

(١) مدينة المعاجز ص ٧١ وعبود المعجزات ص ٥١. والفهر هو الحجر ملء الكف.

فلا تهم معاوية فقال كل واحد منهم: كنت أرى علياً يحيل عليّ، وكلما التفت ورائي وجدته يقفو أثري، قال معاوية: ويلكم، إنَّ علياً لواحد فكيف كان وراء كل واحد منكم؟^(١) ومن أعجب الأمور - وكلها عجائب - إخراجُه من صخرة في جبل عدة نياقي حُمُرِ الوبرِ سودِ المقل، لوفاء دين كان على رسولِ الله ﷺ^(٢) « وإشعالُه النارَ من غصن أخضرَ يقطرُ منه الماءُ »^(٣) و « كم كلمته الجاهلُ النخرة »^(٤) و « كم كلمته السباع فشكت إليه الجوع وعرضت عليه النصر »^(٥) « ونظرَ مرةً إلى شجرة وقع لحاؤها، وبقيَ عمودها، فضربها فاخضرت وأثمرت فأكل منها أولياؤه، ولم يقدر على الأكل منها أعداؤه، فقال عليه السلام: « وكذلك الجنة لا ينال منها إلا أولياؤنا »^(٦) وأعجب من هذا العجب كله، قلبهم الماهيات، وتصرفهم التام بالمكان والزمان مع أن الزمان هو الموجد الحقيقي الوحيد الذي كونَ الجبال من حبيبات الرمال، ورَقَعَ الخلية التي اشتملت على أصل الوجود النوعي إلى مقام الإنسان، وكل ظاهرة وكل حادثة لا تتغير ولا تتحول إلا بالزمان، ووردة بما معناه: أن النملة إذا امتدَّ أمامها الزمان وسعها أن تجعلَ الجبل الرفيع مهادًا، ولو أن موجودًا تمكَّن من تصريف الزمان كما يشاء لكان صاحب القوة التي يقربُ بها المؤمن من الواحدِ الديان. وأنست تعلم أن أمير المؤمنين عليه السلام قال: « أنا الدهرُ، بيدي الليل والنهار »^(٧) والمكان هو السطح الحاوي للسطح المحوي فإذا تصرفَ بالمكان فما بالك بالمحوي، أليس

(١) صحيفة الأبرار ج ٢ ص ٣٤ و ٣٥.

(٢) صحيفة الأبرار ج ٢ ص ٥٥، وإرشاد القلوب ط ١٩٧٨، ص ٢٧٨.

(٣) عيون المعجزات ص ٥٠.

(٤) صحيفة الأبرار ج ٢، ص ٨٤ و ٨٥.

(٥) بحار الأنوار ج ٤١ ص ٢٣٣.

(٦) إرشاد القلوب ص ٢٧٨.

(٧) بيان السعادة ج ٢ ص ٧٢. قال أمير المؤمنين « أنا الأعوام والدهور وأنا الأيام والشهور ».

يكون تحت التصرف أيضاً؟. « قال إمامٌ منهم لرجلٍ ردَّ حكمه وزعم أنه ظلمه، أنت امرأة بين الرجال، فخرج، فوجد نفسه امرأة فهام على وجهه فوصل إلى قرية منكورة وتزوج وولد له أربعة بنين، ورجع إلى قريته ليرى أهله فوجد نفسه رجلاً، وعندما رجع إلى بيته وجد البيت على حاله لم يتغير وضعه كما تركه، فسألهم متى خرجت؟ فقالوا: الساعة، لم نأكل ولم نشرب بعد خروجك فأخبرهم بما جرى معه»^(١) وقال رجلٌ لعلِّي (ع): « قتلت الرجال وأيتمت الأطفال، وفعلت... وفعلت فقال له اخسأ فصار كلباً»^(٢) وقد تكررت هذه القضايا عنهم جميعاً حتى كان أحدهم ينظر للصورة على بساطٍ أو غيره فيقول لها قومي وافعلي و.. والخ... فتقوم حية « كما جرى للرضا عليه السلام مع الرشيد وقد أحضره ليستهزئ به مشعوذٌ عنده، فلما حضر الرضا لم يرقه المجلس فأطرق، فضرب المشعوذ يده تحت إبطه وأخرج رغيفاً وقدمه للرضا وقال: لعلك جائع، فلم يرفع رأسه، فضرب المشعوذ يده اليسرى تحت إبطه الأخرى فأخرج بيضة وقال هذه إدام الرغيف، وكانوا على بساطٍ يجمع شتى صور الوحوش، فأشار الرضا (ع) إلى صورة سبع وقال: قم فكله، فتمطى أسدٌ عظيم فأكله، وغشي على الجميع، فلما أفاقوا قال للأسد: عد لحالك، فعاد صورة كما كان، فرجا الرشيد الرضا (ع) أن يرجع له المشعوذ. فقال: « حتى ترجع عصا موسى سحر السحرة»^(٣). « وكانوا يختمون الحجر فيسرع الختم كأنه على طين»^(٤). « ويجرّون خيطاً عندهم - وكأنه من المواريث - تحريكاً ضعيفاً، فتقع الزلازل والاهتزازات

(١) بيان السعادة ج ٢ ص ٤٣٢.

(٢) العلويون بين الحقيقة والأسطورة ص ٢٥٣.

(٣) وردت الحادثة منسوبة للإمام موسى الكاظم في صحيفة الأبرار ج ١، ص ١٩٩ وفي عيون أخبار الرضا ص ٩٠.

(٤) مدينة المعاجز ص ٥٠٥.

العنيفة أتى يشاؤون»^(١) و«يُنْبَعُونَ الْمَاءَ مِنَ الْأَرْضِ كُلَّمَا شَاؤُوا»^(٢)
و«يُطْعَمُونَ الرُّطْبَ فِي غَيْرِ أَوَانِهِ»^(٣) و«يَكْتُبُ قَلَمُهُمْ مَا يَشَاؤُونَ دُونَ أَنْ
يَقْبِضُوا عَلَيْهِ»^(٤) و«يَحْضُرُ وَاحِدُهُمْ مَعَ شِيعَتِهِ وَهُوَ فِي السَّجَنِ فِي أَيِّ مَكَانٍ
شَاؤُوا، فَيَذْهَبُونَ عَنْهُ بِالْآيَاتِ وَالْمُعْجَزَاتِ، وَالْمُوكُولُونَ بِهِ يَرُونَهُ فِي السَّجَنِ لَمْ
يَبْرَحْهُ»^(٥) واشتكى رجلٌ لأمير المؤمنين (ع) أن صبراً غصبه زوجته فبعث
إليه فجاءه، فقال له: يا لعينُ يا بنَ اللعينِ، والزَّيْمُ بنُ الزَّيْمِ، أما تعلمُ أني
أعلمُ خائنةَ الأعينِ وما تخفي الصدورُ، وأني حُجَّةُ اللَّهِ بينَ عبادِهِ، ثم قرَّعَهُ
بقضيبٍ على كبده، وقالَ أخساً، فمَسَحَ سَلْحَفَةً. ثم تلا أميرُ المؤمنينَ قولَه
تعالى: «ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبتِ فقلنا لهم كونوا قِرْدَةً
خاسئين»^(٦) ثم أنشد عليه السلام:

يقولُ قلبي لطرفي أننتَ كنتَ الدليلا
فقالَ طرفي لقلبي أننتَ كنتَ الرسولا
فقلتُ كُفَّا جميعاً تـركتاني قتيلاً^(٧)

فاقرأ واعجبْ وأعطني رأيك، ولا تدخرْ عني شيئاً.

-
- (١) عيون المعجزات ص ٨٢-٨٣.
 - (٢) صحيفة الأبرار ج ٢ ص ١٥٤.
 - (٣) عيون المعجزات ص ٦٦.
 - (٤) صحيفة الأبرار ج ٢ ص ٢٨٤.
 - (٥) الهداية الكبرى ص ٢٦٥-٢٦٦ من حديث طويل.
 - (٦) سورة البقرة آية ٦٥.
 - (٧) الحادثة مفصلة في عيون المعجزات ص ٤٢ و ٤٣ - وفي صحيفة الأبرار ج ٢، ص ٩٩.

تَعْرِيفُهُمْ عَنْ أَنْفُسِهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

تعالَ مَعِي - يَرْحَمَكَ اللهُ - لَنَرَى تَعْرِيفَهُمْ عَنْ أَنْفُسِهِمْ، ودلائلهم على مكانتهم، فهنا والله - الأمرُ العجيبُ والسِرُّ الغريبُ الذي أَقْبَدَ دُونَهُ متحيراً، وألجأهُ مندهشاً، وأخرجُ مِنْهُ تَعَباً وَجِلاً فَأُعْثِي عَلَى تَحْلِيلِهِ وَشَرْحِهِ كَمَا عَوَدْتَنِي أَيْدِكَ اللهُ. قَالَ الْبَاقِرُ (ع): «إِنَّا مِنَ اللهِ بِمَكَانٍ وَمَنْزِلَةٍ رَفِيعَةٍ، فَلَوْلَانَا لَمْ يَخْلُقِ اللهُ سَمَاءً وَأَرْضاً، وَلَا جَنَّةً وَلَا نَاراً، وَلَا شَجَعَةً وَلَا قَمَرًا، وَلَا جِنَّةً وَلَا إِنْسًا، وَلَا يُقَاسُ بِنَا أَحَدٌ، بِنَا - وَاللهِ - أَنْقَضَ اللهُ، وَبِنَا أَلْعَشَّكَم، وَبِنَا هَدَاكُم، لَحْنٌ - وَاللهِ - دَلَّلْنَا عَلَى رَبِّكُم، فَخَفُوا عِنْدَ أَمْرِنَا وَنَهْنِينَا، وَلَا تَرُدُّوْا عَلَيْنَا مَا أَوْرَدْنَاهُ عَلَيْكُمْ»^(١) وَتَدَّبَّرْ قَوْلَهُ ﷺ لِعَلِّي: «يَا عَلِيُّ مَا عَرَفَ اللهُ إِلَّا أَنَا وَأَنْتَ، وَمَا عَرَفْنِي إِلَّا اللهُ وَأَنْتَ، وَمَا عَرَفَلَكُم إِلَّا اللهُ وَأَنَا»^(٢) فَمَا هَذِهِ الشَّرَكَةُ بِالْمَعْرِفَةِ مَعَ الْإِنْفِرَادِ ١٩ وَمَعَ هَذَا فَحَكْمُ ذَرِيَّتَيْهَا الْإِلَهِيِّ عَشَرَةً حَكْمُهَا، وَانْظُرْ قَوْلَ عَلِيٍّ: «لَوْ أَرَدْتُ أَنْ أَجُوبَ الدُّنْيَا بِأَسْرِهَا، وَالسَّمَاوَاتِ السَّبْعَ بِأَقْلٍ مِنْ طَرَفَةِ عَيْنٍ لَفَعَلْتُ»^(٣). وَقَالَ الصَّادِقُ (ع): «لَوْ أُذِنَ لَنَا أَنْ نَعْلِمَ النَّاسَ حَالَنَا عِنْدَ اللهِ وَمَنْزِلَتَنَا مِنْهُ لَمَا احْتَمَلُوا فَقَالَ لَهُ الْمَفْضَلُ (ع): الْعِلْمُ ١٩ قَالَ:

(١) عيون المعجزات ص ٨٥.

(٢) صحيفة الأبرار ج ١ ص ٢٩٥.

(٣) مشارق أنوار اليقين (ص ٤٣).

العلم أيسرُ مِنْ ذلك. إِنَّ الإمامَ وَكَرَّ لإِرَادَةِ اللَّهِ لَا يَشَاءُ الإمامُ إِلَّا مَا يَشَاءُ اللهُ»^(١) فعرفني ما هذا السرُّ الذي لم يؤذَنْ لهم بنشره بعدَ هذا الذي نشره ١٩! إنها اللبكةُ بعينها والارتباكُ بذاتِهِ ثمَّ أَلَا تزدادُ ارتباكًا عندما تراهم يفضلون أنفسهم على الرُّسُلِ بقولِ الإمامِ الصادقِ (ع): «إِنَّ اللهَ تعالى جعلَ بيتهُ وبينَ الرسولِ سبيلاً ولم يجعلَ بيتهُ وبينَ الإمامِ رسولاً. قيلَ له: وكيف ذلك؟ قالَ: جعلَ بيتهُ وبينَ الإمامِ عموداً مِنْ نورٍ ينظرُ به اللهُ تعالى إلى الإمامِ وينظرُ الإمامُ به إلى اللهِ فإذا أرادَ علمَ شيءٍ ينظرُ إلى ذلكَ العمودِ النوريِّ»^(٢). وأغربُ منه قوله (ع): «اجعلوا لنا ربّاً نؤوبُ إليه وقولوا فينا ما شئتم. فقلَ له: نجعلُ لكم ربّاً تؤوبونَ إليه ونقولُ فيكم ما شئنا ١٩! فاستوى وقالَ: وما عسى أن تقولوا ١٩! والله ما خرَجَ إليكم مِنْ علمنا إلا ألفٌ غيرُ معطوفٍ»^(٣) ومثله وأغربُ منه قولُ زينِ العابدينِ (ع): «إِنَّ اللهَ جلَّ ذكْرُهُ ما خلقَ العبادَ إلا ليعرفوه، فإذا عرفوه عبدوه، فإذا عبدوه استغنوا بعبادتهِ عن عبادةِ مَنْ سواه. فقالَ له رجلٌ: يا ابنَ رسولِ اللهِ ﷺ بأي أنت وأمي، وما معرفةُ الله؟ قالَ: معرفةُ أهلِ كلِّ زمانٍ إمامهم»^(٤) وعن الإمامِ الباقرِ: «نحنُ واللهِ ندخلُ أهلَ الجنةِ الجنةَ، وأهلَ النارِ النارَ»^(٥) وعن الإمامِ الكاظمِ: «إيابُ هذا الخلقِ إلينا، وحسابُهم علينا، فما كانَ مِنْ ذنبٍ لشيعتنا بينهم وبينَ اللهِ حتمنا على اللهِ في تركه، فأجابنا إلى ذلك، وما كانَ بينهم وبينَ الناسِ استوهبناه منهم فأجابوا ذلك»^(٦) وعن الصادقِ (ع)

(١) صحيفة الأبرار ج ١، ص ١٥٣.

(٢) بصائر الدرجات ص ٤٦٠ وصحيفة الأبرار ج ١، ص ٢١٨.

(٣) بصائر الدرجات ص ٤٦٠، وصحيفة الأبرار ج ٢، ص ٢١٨.

(٤) بصائر الدرجات ص ٥٢٧ وصحيفة الأبرار ج ١ ص ٧٠.

(٥) بيان السعادة ج ٤ ص ١١٦، وصحيفة الأبرار ج ١، ص ١٠٢.

(٦) بيان السعادة ج ٤، ص ٢٥١.

مثلّه، ألا ترى أيدك الله - من الحيرة هنا كما رأيت هناك؟ إياي الخلق وحسابهم عليهم وهم على بشريتهم إنها - وربك - مجاهل الحيرة، وبيداء الدهول. وسئل الصادق «أيها أفضل: الحسن أم الحسين؟» فقال: إن فضل أولنا يلحق فضل آخرنا وفضل آخرنا يلحق فضل أولنا، نحن من شجرة واحدة برأنا الله من طينة واحدة، نحن أمنا الله على خلقه والدعاة إلى دينه والحجاب فيما بينه وبين خلقه، خلّقنا واحد وعلمنا واحد، أولنا محمد، وأوسطنا محمد وآخرنا محمد، - وفي رواية - وكلنا محمد»^(١).

(١) بيان السعادة ج ٤، ص ٢٥١.

الإسراء والمعراج

انتقل معي بعد ذلك إلى حيرة أخرى نحلّ عقدها، وبلبلّة ثانية نوضحُ مشكلها وهي قضية المعراج، اتفقت سائرُ الفرقِ الإسلامية أنه ﷺ عَرَجَ إلى السماء ولكنهم اختلفوا في أنّه عَرَجَ بجسمه البشريّ أم بروحه النورية، وبينهم على ذلك معارك طاحنة، فالذين زعموا أنه ﷺ عَرَجَ بجسمه البشريّ يحملُهُ البراقُ - دابةٌ لها جناحانِ وجهها وجهُ رجلٍ جليلٍ، تضعُ رجلها حيثُ تضعُ عينها^(١) - وهم جمهورُ المسلمين ويستشهدون على إثبات ذلك بما رواه الرضا عن عيسى بن مريم (عليها السلام): «لا يصعدُ إلى السماء إلا مَنْ نزلَ منها، إلا راكبُ الجملِ، فإنه يصعدُ وينزلُ»^(٢) وعندما يحاجُّهم منكرو العروجِ بالجسمِ يقولون هكذا أرادَ الله. ومنكرو المعراجِ بالجسمِ يقولون: لا يجوزُ أن يعرجَ إلى السماء إلا مَنْ نزلَ منها، وهو رأيُ الفلاسفة من المسلمين، وكما تعلمُ أنّ الفلاسفة لا تستسلمُ عقولهم إلا لما كان معقولاً. فهل يُحلُّ هذا المشكلُ بما وردَ عن الأئمة أجمع: «أنَّ الله خلقَ

(١) البراق: دابة فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه وسُمّي بذلك لنصوع لونه وشدة بريقه وقيل لسرعة حركته شبه فيها بالبرق. حقائق الأنوار ص ٣٨٣.

(٢) راكب الجمل: محمد ﷺ الاحتجاج، ج ٢، ص ٢٠٨.

أرواحهم من عليين ولم يجعل لأحد غيرهم من خلقهم نصيباً في ذلك، وخلق أبدانهم من دون ذلك من طينة مخزونة تحت العرش، وخلق أرواح شيعتهم مما خلق منه أبدانهم، ولهذا فإن أرواح المؤمنين تهوي إليهم^(١) وبالإجماع إن أرواح المؤمنين أنوار هبطت من الملائكة الأعلى، وهذا يعني أن أبدان الأئمة (ع) أنوار أطف وأشف من أرواح المؤمنين، وما لا شك به أن كل ما كوّن من عالم الغيب وعالم الشهادة نوعان: قديم ومحدث فالقديم لكل منهم يسمونه روحاً والمحدث يسمونه جسماً، فهل يصح بعد ذلك أن نقول إنه عرج بروحه وجسمه، وإلا فعلك تجد لنا مخرجاً ثانياً ١٩ وليست هذه هي المشكلة الوحيدة بالمعراج، بل المشكلة هي أن العرش الذي هو محل استواء الله فوق عالم الإمكان وفوق عالم العقول والملائكة المقربين لا يدنو منهم أحد من الملائكة إلا احترق، ولما وصل ﷺ إلى السماء السابعة انقطع عنه جبريل (ع) فقال له ﷺ: أمثل هذا الموضع ١٩ قال جبريل (ع): «لو دنوت قدر أئمة لا احترقت»^(٢) فإذا ميكائيل، فسار أمامه ما شاء الله، ثم انقطع، وقال: نحن الخافون حول العرش لا نقدر أن نسلك الجبروت وإلا احترقنا بالنور، وإذا بصوت يقول: ادن مني يا محمد، فكلمه الرب بلسان كأنه لسان علي (ع)، فكيف يا رعاك الله - قدر محمد ﷺ أن يتجاوز بشريته عالم الإمكان إلى عالم لا يمكن ولا واجب وهو العرش مع أن الخافين حوله لا يقدر على الوصول إليه ١٩ ويدخل على حضرة الحق سبحانه، ويتحادثان، ويضع الله يده على كتف محمد ﷺ. وأغرب ما فيه - وكله غريب - أنه حين بلغ مقام القرب «خاطبه علي ومد له يده من وراء الحجاب كما هو مبسوط في محله، ولكنهم أخرجوا لذلك شرحاً مضمونه أن

(١) الأصول من الكافي ص ٣٨٩ ج ١.

(٢) بيان السعادة ج ٢ ص ٤٣٢.

عليًا (ع) عرج بروحانيته، وبذلك كان تكليمه له، ومد يده إليه من وراء
الحجاب بمقامه العلوي لا ببدنه الطبيعي، والفضل في المعراج للبدن
الطبيعي^(١). فتفهّم هذا جيدًا لعلك تقدر على إخراجي من حيرتي به.

(١) نفس المصدر ص ٤٣٢.

رَدُّ الشَّمْسِ وَخَطَابُهَا لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

تَعَالَى مَعِيَ إِلَى مَا يَصْغُرُ مَعَهُ وَيَسْهُلُ دُونَهُ إِحْيَاءُ الْمَوْتَى وَعِلْمُ الْمَغْيِبَاتِ وَهُوَ
رَدُّ الشَّمْسِ بَعْدَ مَغْيِبِهَا، وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ الْأَفْلَاقَ: عِطَارِدَ، الزَّهْرَةَ، الْمَرِيخَ
الْمَشْتَرِيَّ، وَسَائِرَ الْكَوَاكِبِ السَّيَّارَةِ تَدُورُ حَوْلَ الشَّمْسِ. وَهَذَا النِّظَامُ الشَّمْسِيُّ
لَوْ اخْتَلَّ قَيْدَ شَعْرَةٍ اخْتَلَّ نِظَامُ الْمَكُونَاتِ، وَأَدَّى اخْتِلَالُهُ إِلَى فَسَادِهَا
و_xَرَابِهَا فَمَا قَوْلُكَ أَيُّدُنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ بَرُوحٌ مِنْهُ - بَرَدُ الشَّمْسِ بَعْدَ مَغْيِبِهَا إِلَى
أَوَانٍ عَصْرِهَا، مَعَ بَقَاءِ الْمَكُونَاتِ مَحْفُوظَةً مِنَ الْفَسَادِ وَالْإِنْخِلَالِ؟ وَقَدْ أَيْدَى
هَذِهِ الْوَاقِعَةَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ، إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ (ع) رَدَّ الشَّمْسَ
وَبَقِيَتْ إِلَى أَنْ صَلَّى الْعَصْرَ، وَاسْتَفَاضَ هَذَا الْخَبْرُ حَتَّى كَادَ أَنْ يَسْتَوْطِنَ كُلَّ
كِتَابٍ، وَيَفْتِنَ جَمِيعَ الْأَلْبَابِ، وَلَمْ يُرَوْ خَبْرُ رَدِّ الشَّمْسِ إِلَّا لِيُوشَعَ بْنِ نُونٍ
وَصِيِّ مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَلَعَلِّيَّ وَصِيِّ مُحَمَّدٍ (عَلَيْهِمَا السَّلَامُ). قَالَ
الْحَمِيرِيُّ^(١):

رُدَّتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ لَمَّا فَاتَتْهُ	وَقْتُ الصَّلَاةِ وَقَدْ دَنَتْ لِلْمَغْرَبِ
حَتَّى تَبْلُجَ نَوْرُهَا مِنْ وَقْتِهَا	لِلْعَصْرِ ثُمَّ هَوَتْ هَوَى الْكَوَكِبِ
وَعَلَيْهِ قَدْ رُدَّتْ بَبَابِلَ مَرَّةً	أُخْرَى وَمَا رُدَّتْ لَخْلُقٍ مَعْرَبِ
إِلَّا لِيُوشَعَ أَوْ لَهُ وَلِحَبِيبِهَا	وَلَرَدِّهَا تَأْوِيلُ أَمْرِ مُعْجَبِ

(١) ترجمة الإمام علي لابن عساكر ص ٣٠١.

وقال علامة المعتزلة ابن أبي الحديد:

يا مَنْ له رَدَّتْ ذكاءٌ ولم يَفْزُ بنظيرها مِنْ قبلُ إلا يوشَعُ
تاللهِ لولا حيدرٌ ما كانت الد نيا ولا جع البرية مجمع^(١)

وقال حسان بن ثابت الأنصاري:

يا قومَ مَنْ مِثْلُ عليٍّ وقد رُدَّتْ عليه الشمسُ مِنْ غائبِ
أخو رسولِ اللهِ وصهره والأخُ لا يُعدُّ بالصاحب^(٢)

وقال أحد شعراء الإمامية:

إمامٌ هدَى رَدَّتْ له الشمسُ جهرةً فصلَّى أداءَ عصره بعدَ مغربِ
وَمِنْ قبله أُنسى سليمانُ خيلةً رجاءٌ فلم يبلغ بها نيلَ مطلب^(٣)

وأعجبُ من هذا خطابُها له بالفاظٍ إلهية، ونعوتٍ معنوية تحارُ دونها اللبُّ ويعجزُ دونَ حلِّها الفهمُ، بعدَ أن شكتُ إلى الله شوقها له، فأوحى الله إلى محمد ﷺ أن يأمرَ عليًّا أن يخرجَ إلى البقيع بعدَ أن يصليَ مع رسولِ الله ﷺ صلاةَ الصبحِ فيسلمَ على الشمسِ فخرجَ إلى البقيع، يتبعه ملاٌ مِنَ الناسِ فلما بزغتِ الشمسُ قالَ لها: «السلامُ عليكِ يا أولَ خلقِ الله الجديدِ»، فقالت بلسانٍ عربيٍّ فصيحٍ: «السلامُ عليكِ يا أولُ، يا آخرُ، يا باطنُ، يا ظاهرُ، يا مَنْ أنتَ بكلِّ شيءٍ عليمٌ»^(٤) ففرغَ الناسُ إلى رسولِ الله ﷺ من قولِ ما سمعوا، وقد طاشت منهم العقولُ وذهلتِ الأحلامُ، فقالوا يا رسولَ

(١) سلوي قبل أن تفقدوني ج ١، ص ٢٦ و ص ٢٩.

(٢) ينابيع المودة ج ١ ص ١٣٧.

(٣) نهج شرح البرقة ابن أبي الحديد م ٢، ص ١٠٠ و سلوي ج ١، ص ١٦٨.

(٤) عيون المعجزات ص ١٤.

الله: سمعنا الشمس تخطب علينا (ع) كما يخاطب به رب العزة. فسكن
قلوبهم، ولطف من حيرتهم، وقال لهم شارحا قولها: «بأنه أول من آمن به
عليه السلام وآخر الأوصياء لآخر الأنبياء، وأنه يعلم علم الباطن من رسول الله،
وأنه ظاهر بسيفه على الأعداء»^(١) قال أبو محمد العوني^(٢):

إمامي كليم الشمس راجع نورها فهل لكليم الشمس يا قوم من مثل
وقال ابن حماد^(٣):

من كلمته الشمس لما سلمت جهرا عليه، - وكل شيء يسمع -
يا أولاً، يا آخرًا، يا ظاهراً يا باطنًا، في الحجب سر مودع
وقال ابن هاني المغربي^(٤):

والشمس حاسرة القناع وودها لو تستطيع الأرض والتقبلا
وعلى أمير المؤمنين غمامة نشأت تظلل تاجه تظليلا
ومديرها من حيث شاء وطالما راحت تحت ظلاله جريلا

وكثير من الشعراء من روى هذين الخبرين من يومها لوقتينا، فروا منها
عقلك وأشبع فهمك وعرفني ما يتم لك بعد.

(١) نفس المصدر ص ١٥.

(٢) مناقب آل أبي طالب ج ٢، ص ٣٢٣.

(٣ و ٤) نفس المصدر ج ٢، ص ٣٢٣ و ص ٣٢٤.

إنطاقهم عليهم السّلام الجهادات

إليك - رحمنا الله وإياك - أمراً آخر من أمورهم، وشأننا متعظماً من شؤونهم مرّاً عرضته، صعباً تصديقهُ، ولكنه ثابتٌ ثبوتاً لا يجوزُ الشكُّ بهِ، وهو إنطاقهم الجهادَ والحيوانَ. أتى للجهادِ وهو الأصمُّ الأبكمُ الفاقِدُ الحسَّ والحركةَ وأتَى للحيوانِ الأعجمِ الفاقِدِ العقلَ والشعورَ - وإذا شعرَ فلا شعورَ له بشعوره - أن يصيحَ كلُّ منهما ذا عقلٍ مميّزٍ وشعورٍ تامٍّ يخاطبُ باللسانِ الفصيحِ، وبالإدراكِ والتعقّلِ، أتى ذلك ١٩٩٩ عرّفني - عرّفك الله الخيرَ والسعادةَ. قالَ جابرٌ: كانَ لي وَلَدٌ حصلتُ له عِلَّةٌ صعبةٌ، فسألتُ رسولَ الله ﷺ لأجلِهِ، فقالَ: سَلْ عَلِيّاً، فتداخَلَنِي قليلُ ريبٍ، وذهبتُ إليه وهو في الجبّانةِ فحدثتُهُ بحديثِ رسولِ الله ﷺ فقالَ لنخلةٍ كانت هناك: مَنْ أنا؟ قالتُ أنتَ أميرُ المؤمنينَ، ووصيُّ رسولِ ربِّ العالمينَ، أنتَ الحُجَّةُ العظمى والآيةُ الكبرى. فقالَ لي: قد زالَ الآنَ الشكُّ مِن قَلْبِكَ، أَكثَمَ ما سمعتَ ورأيتَ عن غيرِ أهليهِ،^(١) وليس هذا - على غرابتيه - بأغربَ مِن احتكامِ زينِ العابدينَ (ع) وعمّه محمدِ بنِ الحنفيةِ إلى الحجرِ الأسودِ، وقد تنازعا لأجلِ الإمامةِ، فلما أتيا الحجرَ قالَ: إنّ الوصيةَ والإمامةَ بعدَ الحسينِ بنِ

(١) عيون المعجزات ص ٤٢.

عليّ، لعليّ بن الحسين بن علي بن فاطمة بنت الرسول^(١). ونظرَ أميرُ المؤمنين مرةً إلى السماء فقال: «أحسنت أيتها الطيرُ - إذ نطقتَ بفضلِهِ - فوقَ الطيرِ على يديه وقالَ السلامُ عليك يا أميرَ المؤمنين»^(٢). قالَ أميرُ المؤمنين (ع): «كنتُ أخرجُ معَ رسولِ الله ﷺ إلى أسفلِ مكةَ فلا يمرُّ بحجرٍ ولا شجرٍ إلا قالَ: السلامُ عليك يا رسولَ الله» وكانَ يأكلُ والطعامُ يسبّحُ»^(٣) وقد سألهَ ابنُ مَكْرُزٍ آيةَ فدعا بتسعِ حصياتٍ فسبّحنَ بيدهِ، ووضعهنَّ على الأرضِ فسكتنَّ، فأخذهنَّ فسبّحنَ، وقالَ له اليهودُ مرةً: «زعمتُ أنَ الأحجارَ ألينُ مِن قلوبِنَا، وأطوعُ لله مِنَّا، فاستشهدَ هذهَ الجبالَ على تصديقكَ، فأمرَ الجبلَ فتحركَ وفاضَ منه الماءُ، وقالَ أشهدُ أنكَ رسولُ ربِّ العالمين»^(٤) و«مثلُ ذلكَ خطابُ ضبٍّ»^(٥) «وتفجّرُ الماءُ مِن بينِ أصابعِهِ إلى أنَ رويَ العسكرُ»^(٦) إلى ما لا يكادُ يحصى. «قالَ أميرُ المؤمنينَ لليهوديِّ وقد رآه يحملُ حوتين: بكمِ اشتريتَ أبويك؟» فصاحَ اليهوديُّ واجتمعَ الناسُ، وأشارَ أميرُ المؤمنينَ إلى أحدِ الحوتينِ، وقالَ أقسمتُ عليكَ مِن أنا ومَن أنت؟ فقالَ: أنتَ أميرُ المؤمنينَ عليّ، وقالَ لليهوديِّ: أنا أبوكَ فلانُ بنُ فلانٍ، مُتُّ في سنةِ كذا والعلامةُ في يدِكَ كذا، وأشارَ إلى الأخرى، فأجابَت كالأولى: وقالَ لليهوديِّ: أنا أمكُ، وأعطتُهُ علامةَ الوفاةِ وغيرها، فأمنَ اليهوديُّ»^(٧) وكانَ عندَ أبي رُوَاحَةَ الأنصاري كلبٌ عاقَ اثنينِ عنِ

-
- (١) الاحتجاج ج ٢، ص ٤٧ ومدينة المعجز ص ٢٩٦ وصحيفة الأبرار ج ٢ ص ١٥٠-١٥١
وعيون المعجزات ص ٧٤.
(٢) بحار الأنوار ج ٤١، ص ٢٤١.
(٣) نور الأبصار ص ٣٤، وبيان السعادة ج ٢، ص ٤٤٣ وحقائق الأنوار ص ٢٢٧.
(٤) الاحتجاج ج ١ ص ٥١.
(٥) حقائق الأنوار ص ٢٣١.
(٦) شرح نور اليقين ص ٢٧٠.
(٧) عيون المعجزات ص ٢٤.

الصلاة بأن مرق ثياب كل منها وخذش ساقه، فاشتكى لرسول الله ﷺ فقام معه جماعة ليقتله فلما قدم له الكلب ليقتله قال: «يا رسول الله: إنها ناصبيان يبغضان علياً ولولا ذلك ما تعرضت لهما، فتركة وأوصى به خيراً»^(١). «اختلفت امرأة ورجل على جمل كلاهما يدعيه، فأمر أمير المؤمنين عماراً أن يمنع الرجل من ظلم المرأة فقال الرجل لعمار، ليشتغل علي بشغلي ويغسل يده من دماء المسلمين. فخرج علي قبل دخول عمار غاضباً، فقال للرجل: خل عن جمل المرأة. فقال: هو لي. فقال: كذبت يا لعين. قال: فمن يشهد لها؟ قال: شاهد لا يكذب وهو الجمل. ثم قال عليه السلام للجمل: لمن أنت؟ فقال: إني لهذه المرأة منذ تسع عشرة سنة»^(٢) وأصاب الناس زلزلة ففزعوا إلى علي فقعده على تلة ثم ضرب الأرض بيده، ثم قال ما لك؟ اسكني، فسكنت. ثم قال: أنا الرجل الذي قال الله تعالى عنه: «إذا زلزلت الأرض زلزالها، وأخرجت الأرض أثقالها وقال الإنسان ما لها، يومئذ تحدث أخبارها»^(٣) وضرب الأرض برجليه مرة فتحركت فقال: اسكني، فلم يئن لك. ثم قرأ: يومئذ تحدث أخبارها. وهذا الباب كإخوته فأخبرني بعد وصولك إلى هنا ماذا رأيت، وماذا قرأت؟ أيدنا الله وإياك.

(١) عيون المعجزات ص ٢٢.

(٢) سلوي ج ٢، ص ٢٨٠.

(٣) سورة الزلزلة آية ٥-١.

أَمْرُهُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَا يُعْرَفُ

بالرغم من دلالتهم على مكانتهم وإظهارهم أمرهم، وكثرة دعوتهم العالم إلى معرفتهم، وتشديدهم النكير على مَنْ نَدَّ عنهم، ورغم إثباتهم المعجز لأنفسهم قولاً وفعلاً، وبالرغم من علمهم بالمغيبات، وإظهارهم كل هذا فإن أمرهم - على ما يقولون - لا يعرف. «عن رسول الله ﷺ إن حديث آل محمد صعب مستصعب لا يؤمن به إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو عبد امتحن الله قلبه بالعلم والإيمان فما وردَ عليكم من حديث آل محمد ﷺ فلانته له قلوبكم وعرفتتموه فاقبلوه، وما اشمأزت منه قلوبكم وأنكرتموه فردوه إلى الله وإلى الرسول وإلى العالم من آل محمد ﷺ، فإنما الهالك أن يحدث أحدكم بشيء منه لا يحتمله فيقول: والله ما كان هذا، والله ما كان هذا. والإنكار هو الكفر»^(١) وسأل ثلاثة رجال الحسين عليه السلام أن يحدث بعضهم فقال: «إنكم لا تطيقون، فقالوا: بلى، نحتمل، قال فليتنح اثنان وأحدث واحداً، فإن احتمل حدثكم. فتنحى اثنان وحديث واحد فقام طائر العقل، ومَرَّ على وجهه، فكلمة صاحباه فلم يردَّ عليهما فانصرف الآخرا»^(٢) «وحدث الحسين رجلاً فشاب ونسي ما حدثه به»^(٣) وعن

(١) بصائر الدرجات ص ٤١، صحيفة الأبرار ج ١ ص ٩.

(٢ و ٣) صحيفة الأبرار ج ١ ص ٢١٩، ومقدمة البرهان ص ٦٠.

الصادق (ع) قَالَ: «حديثنا صعبٌ مستصعبٌ، ذكيٌّ ذكوانٌ، أجردٌ مقنعٌ»^(١) وعنه (ع): «أمرنا سرٌّ في سرٍّ، وسرٌّ مستسرٌّ، وسرٌّ لا يُفِيدُهُ إِلَّا سرٌّ على سرٍّ وسرٌّ مقنعٌ بسرٍّ»^(٢) وهذا سرٌّ أمرٌ شيعتهم بكتبتان أمرهم. وعن أبي عبد الله «أما والله لو وجدتُ منكم ثلاثةً مؤمنين يكتمون حديثي ما استحللتُ أن أكتُم شيئاً» وقال عليه السلام: «إنَّ لنا حديثاً من حِفْظِهِ حفظَ الله عليه دينه ودنياه، ومن أذاعه علينا سلبه الله دينه يا معلّى لا تكونوا أسرى في أيدي الناسِ بحديثنا إنْ شاؤوا أمَّنوا عليكم وإنْ شاؤوا قتلوكم، يا معلّى إنه من كتم الصَّعبَ من حديثنا جعله الله نوراً بينَ عَيْنَيْهِ ورزقه الله العزةَ في الناسِ، ومن أذاعَ الصَّعبَ من حديثنا لم يَمُتْ حتى يعصَّه السلاحُ»^(٣) وعنه (ع) قَالَ لي أبي (ع) ونعم الأب: قَالَ ﷺ: «لو أجِدْتُ ثلاثةً أَسْتودِعُهُم العِلْمَ وهم أهلٌ لذلكَ لحدُثْتُ بما لا يُحْتَاجُ فيه إلى نظَرٍ في حلالٍ أو حرامٍ ولا في شيءٍ إلى أن يقومَ قائمُنَا - آلُ محمِدٍ -»^(٤). إنَّ أمرنا صعبٌ مستصعبٌ... «من أذاعَ علينا شيئاً من أمرنا فهو بمن قتلنا عمداً ولم يقتلنا خطأ»^(٥)، فما هو هذا الصَّعبُ المستصعبُ الذي لا يُحتمَلُ مُطلقاً، وما هو هذا الأمرُ الذي لم يجدوا له حَمَلَةً؟ إنَّ هذا لهُوَ الصَّعبُ المستصعبُ عليّ، فارخني بتفهمي إياه - رحك الله وما هذا السرُّ الذي كتموه بعدة الذي أذاعوه وأشبعوه نشرًا؟ ما هو؟ علمني بما علمتَ رشدًا علّمك الله.

(١) بصائر الدرجات ص ٤٢.

(٢) بصائر الدرجات ص ٤٨.

(٣) أصول الكافي ج ٢ ص ٢٢٤.

(٤) بصائر الدرجات ص ٤٩٨.

(٥) أصول الكافي ج ٢، ص ٣٧١.

هَمَّ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَسْمَاءُ اللَّهِ وَصِفَاتُهُ

قَدْ تَتَعَجَّبُ تَعَجُّبِي وَتَسْتَغْرِبُ اسْتَغْرَابِي عِنْدَمَا تَرَى أَنَّهُمْ أَسْمَاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَصِفَاتُهُ، لِأَنَّ الْأِسْمَ هُوَ الدَّالُّ عَلَى الْمُسَمَّى، وَالصِّفَةُ هِيَ الدَّلِيلُ وَالْحَلِيَّةُ اللَّازِمَةُ بِذَاتِ الْمَوْصُوفِ الَّذِي يَعْرِفُ بِهَا. فَاسْمُ الشَّيْءِ هُوَ مَا دَلَّ عَلَى الشَّيْءِ مُطْلَقًا أَوْ مَا دَلَّ عَلَى الشَّيْءِ بِبَعْضِ صِفَاتِهِ سَوَاءَ كَانَتْ هَذِهِ الدَّلَالَةُ وَضْعِيَّةً، وَسَوَاءَ كَانَ الدَّالُّ عَلَى هَذَا الشَّيْءِ لَفْظًا أَوْ كِتَابَةً أَوْ مَفْهُومًا ذَهْنِيًّا، أَوْ ذَاتًا مَوْجُودَةً عَيْنِيَّةً. وَكُلَّمَا كَانَتْ الدَّلَالَةُ فِي الْأِسْمِيَّةِ أَقْوَى كَانَتْ الْأِسْمِيَّةُ أَشَدَّ، فَالدَّلَالَةُ الْوَضْعِيَّةُ الَّتِي هِيَ الْأَلْفَاظُ وَالنَّقُوشُ أَوْضَعُ الْأَسْمَاءِ لِأَنَّهَا تَحْتَاجُ إِلَى كَاتِبٍ وَلَا فِظٍ، وَالْمَفْهُومُ الذَّهْنِيُّ مِنْ أَوْضَعِ الْأَسْمَاءِ أَيْضًا لِأَنَّهُ صُورَةٌ فِي الذَّهْنِ فَقَط. فَبَقِيَ أَنَّ الْمَوْجُودَ الْعَيْنِيَّ الْمَدْرَكَ لِكُلِّ أَحَدِ الدَّالِّ عَلَى غَيْرِهِ بِالطَّبَعِ كَامِلًا فِي الْأِسْمِيَّةِ، لِأَنَّ دَلَالَتَهُ أَكْمَلُ، وَلِهَذَا قَالُوا: «كُلُّ الْأَشْيَاءِ أَسْمَاءُ لِلَّهِ، لِدَلَالَةِ كُلِّ الْأَشْيَاءِ عَلَى اللَّهِ، وَأَكْمَلُ الْأَشْيَاءِ دَلَالَةُ عَلَى اللَّهِ الْمَوَالِي الْكَرَامِ، وَلِذَا وَرَدَ عَنْهُمْ «نَحْنُ الْأَسْمَاءُ الْحَسَنَى»^(١) وَعَنْهُ ﷺ: «لَا اسْمَ أَعْظَمُ مِنِّي، وَأَنَا الْاسْمُ الْأَعْظَمُ»^(٢) وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِمْ: «عَابَدُ الْاسْمِ كَافِرٌ، وَعَابَدُ الْاسْمِ وَالْمَعْنَى مُشْرِكٌ، وَعَابَدُ الْمَعْنَى بِإِيقَاعِ الْأَسْمَاءِ عَلَيْهِ بِصِفَاتِهِ الَّتِي وَصَفَ بِهَا نَفْسَهُ

(١) الآداب المعنوية للصلاة ص ٣٩٦.

(٢) بيان السعادة ج ٢، ص ١٥٠.

موحَّد»^(١) ومعنى قوله سبحانه: «وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا»^(٢) على ما شرحه المحققون أي أفاضَ عليه وأودعَ به علم الموجوداتِ كُلِّها وصورها من حيث هي مسميات. والتعبيرُ عن الموجوداتِ بالأسماء للإشعار بعدم وقوف آدم عند هذه الأسماء دون الوصولِ إلى الله، والتأكيدُ بلفظة «كُلِّها» إشارةً إلى أنَّها جميعها مودعة في وجودِ آدمَ لأنَّ الأشياءَ كُلَّها دقائقٌ للحقائق التي أودعها الله في آدم، وقد علمت - علمك الله الخير - أنَّ الأشياءَ كُلَّها دالة على الله، فكلها أسماء لله وأنَّ أعظمَ هذه الأسماء الموالى الكرام، لأنَّهم أوفرُ دلالةً على الله بمعاجزهم وعلومهم من غيرهم باعتبار قولهم: «نحنُ الأسماءُ الحسنى»^(٣) كما تقدم، فيكونون أقربَ الأشياءِ إلى الله، وإذا علمت أنَّ آدمَ بعدَ هبوطه مِنَ الْجَنَّةِ تَوَسَّلَ إلى الله بالأسماء التي علَّمه إياها، وهي الكلمات التي تَلَقَّاهَا آدمُ مِنْ رَبِّهِ، وهي محمد علي، فاطمة، الحسن، الحسين، عليهم السلام. علمت أنَّ جميعَ الأسماء مِنْ أَعْلَى نورٍ مجرَّدٍ إلى أسفلٍ موجودٍ كثيفٍ هي هذه الخمسة كما تقدم مِنْ أَنَّ الله خلقَ الأشياءَ كُلَّها دفعةً واحدةً بالجواهرِ الأولِ بالقوَّة، ويشرح هذا بنظرهم: «أنَّ آدمَ صارَ مسجودًا له لكونِ نورِ هذه الأسماء أصبحَ في صلبه»^(٤) والله سبحانه وتعالى في غيبه لا اسمَ ولا رسمَ، ولا صفةً ولا نعتَ، فهو بأحدثه مصداقُ صفاته الحقيقية المحضة، ومصداقُ صفاته الحقيقية ذاتُ الإضافة، ومصداقُ الإضافاتِ والسلوبِ تمامًا فهي الحيُّ العليمُ القادرُ السميعُ البصيرُ المدركُ المريدُ الخ... لكنَّ هذه الأسماء غيرُ ظاهرة في مرتبةِ الأحدية، فالأحدية هي الغيبُ المنيعُ الذي لا اسمَ له ولا رسمَ ولا خبرَ عنه ولا أثرَ، بل هي ظاهرة في مقام

(١) بيان السعادة ج ١، ص ٧٦.

(٢) سورة البقرة آية ٣١.

(٣) صحيفة الأبرار ج ١ ص ١٥١.

(٤) بيان السعادة ج ١ ص ٧٨.

المعروفية المسماة بنفس الرحمن والحقيقة المحمدية، إلى غير ذلك من الأسماء فهي باعتبار يد الله وباعتبار وجهها إلى الله ووجهها إلى الخلق يدان لله « وكِلتا يديه يمين »^(١). فإذا مررت بهذا التحليل الفلسفي الوضعي معاً بأن الأشياء كلها أسماء الله لأنها دالة على الله. وشأن الاسم هو الدلالة على المسمى فقط، وأن أعظم الأسماء هو محمد ﷺ وقد تقدم في فضل السيد محمد قبل التكوين: أن الله أبدع جوهراً تام الأنوار وأنه مرتّب كل موجود مرتبته فهو وجه الله الذي لا يبلى، وقبلته التي يتوجه إليها أهل الهدى، وأن هذا الجوهر منزّه عن نعت الناعتين ووصف الواصفين، ولا يشار إلى ذات الله إلا به، لأنه فعل الله وليس فعل الله غير ذاته، وفعله هذا هو الذي فعل المفعولات جميعاً، وأن هذا الجوهر هو الحقيقة المحمدية، وعلمت قوله الله سبحانه: « ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها »^(٢). أظنك تحصل من ذلك على بلبتي، وتستعيض عن معرفتك حيرتي، وإذا قرنت إلى ذلك قولهم الذي تقدم في تقسيم العبادة بين الشرك والكفر والتوحيد، بأن عابد المعنى يابقاع الأسماء عليه بصفاته التي وصف بها نفسه، موحد. يصبح على ما أظن موقفاً دون ذلك موقفي، ودهشتك دونه دهشتي. وإذا علمت أن لفظة « المعنى » التي اختصت بها الذات العلية تشبيهاً بالمعنى اللطيف المخبر وراء الألفاظ، هي أيضاً تحتاج إلى ألفاظ تشرح هذا المعنى، وتبرزه للأذهان، لأن المعنى إذا لم تبرزه الألفاظ يبقى غيباً لا خبر عنه ولا رسم ولا أثر، فالمعنى عزّ عزّه غيب منيع، وألفاظ هذا المعنى المبيّنة عندهم هي الموالي الكرام. تبقى باهت الفكر مشرّدة ذهن. فتعال نتساعد ونتساند على حل هذه الألفاظ المستعصية، السهلة الواضحة الغامضة. لعل الله سبحانه يسلك بنا فيها الصراط المستقيم، والنهج اللاحق.

(١) بيان السعادة ج ٢، ص ٩٤.

(٢) الأعراف آية ١٧٩.

أَسْرَارُ الرَّحْمِ

علمتَ بما تقدّم أنّ الأسماء وُضِعَتْ للتعارفِ فقط، ولا اختصاصَ لها بالألفاظ والأصواتِ، فالأسماء الحقيقية لهذه الأجسام المحسوسة، والأشياء المادية تطلقُ مجازاً على العوالم الغيبية، أو كلّ الأشياء المطلقة، لتصحّ لنا معرفتها بالتعبير عنها، لأنّ ما غابَ عنا لا نعرفه إلا بما حضَرَ لدينا، كالعقل مثلاً، سمّوه عقلاً لأنّه يعقلُ الأشياء وهو من عالم الغيب، والرحم من تلك الأشياء، فإذا علمتَ هذا فاعلم أنّ الرحم لا اختصاصَ لها بأرحام الأمهاتِ الجسمانية، فإنّ النفوسَ الحيوانيةَ والبشريةَ هي أرحامُ اللطيفةِ السيارةِ الإنسانية، التي يكونُ خطابُ الله متوجّهاً إليها، والموادُ الغذائية (الكيلوسُ والكيموس^(١)) والدماءُ أرحامُ النطفِ التي هي أرحامُ النفوسِ. واللطيفةُ السيارةُ ومراتبُها كلّ رحمٍ للأعلى منه، «فالعناصرُ والأفلاكُ آباءُ للمواليد، والعقلُ والنفوسُ الكليانِ والدانِ لعالمِ الطبعِ، إذ يالقاءُ الأفلاكُ بحركاتِها الدورية، وكواكبها التي هي كالقوى الإنسانية يالقائها الآثارُ على العناصرِ وقبولِ العناصرِ لها كتأثيرِ النساءِ بالرجالِ، وقبولِ أرحامهنّ لنطفهنّ، تتولّدُ المواليدُ وتنمو وتبقى وهي في غائها وبقائها أيضاً محتاجةٌ إلى أولئك الآباءِ

(١) الكيلوس: مستحلب الطعام المهضوم قبل ان تمتصه الأمعاء. والكيموس: الطعام المهضوم قبل ان ينصرف عن المعدة (انظر المصطلحات العلمية، مجلد ٣، صفحة ٨٧).

بخلاف حاجة الحيوانات إلى آباتها الجسمية، فإنها بعد حصول مادتها وحصول قوام ما لمادتها مدة كونها في الرحم غير محتاجة إلى آباتها، وبإلقاء العقل الكلي نقوش العالم على لوح النفس الكلية التي هي كالبذور، يوجد عالم الطبع^(١)، ولما كان الإنسان ذا مراتب كثيرة، وكل مرتبة من مراتبها سبب لوجودها، وهذا السبب والدُّها، فوالدُّ جسمانية الإنسان أبواه الجسمانيان وأقرباؤه هم أقرباؤه الجسمانيون، وسبب وجود مرتبة كفره الشيطان وجنوده، وكل من ناسب هذه الجهة فهو أخ له. وسبب وجود مرتبة إيمانه الملك الموكل به وأما بحسب التكليف الشرعي الإلهي، فوالده الذي يبايع معه البيعة الخاصة الولائية، وأقرباؤه بتلك البيعة أقرباؤه، وسبب قوة قلبه الإيمانية جبريل العقل، ومريم النفس، ينفخ جبريل العقل في جيب مريم النفس فينعدد عيسى القلب ويتولد من ساعته ويتكلم في المهد صبياً، واللغية (ابن الزنا) الروحانية كاللغية الجسمانية منفية الحكم والقراية «والولادة الروحانية عبارة عن تنزل صورة الوالد وظهورها بصورة الولد»^(٢)، وتعيّن هذه الولادة بما يصدر عن مراتبها من المبايعين، مع شدة توحيدها كضوء الشمس المنعكس على المرايا المتعددة لا تخل كثرتها بوحدة الشمس، فالوالدُّ الروحاني هو الولد، والولد هو الوالد، ولو ارتفعت التعينات بتعدد الأشخاص الجسمانية لم يبق إلا الوالد الواحد فالقراية هنا تنتهي إلى الاتحاد في الصورة بخلاف الصور الجسمانية، ويعرف من ذلك سرُّ الاهتمام بالوالدين بحيث جعله الله قريناً بتوحيده حيثما ذكره، كقوله تعالى: «فاعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً»^(٣) وقوله سبحانه: «قل تعالوا أتْلُ ما

(١) بيان السعادة، ج ٢، ص ١٦٥.

(٢) بيان السعادة ج ١ ص ١٠٩.

(٣) سورة النساء الآية ٣٥.

حَرَّمَ عَلَيْكُمْ رَبُّكُمْ أَلَّا تَشْرَكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا^(١) وَقَوْلِهِ تَعَالَى: «وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا»^(٢) وبهذا شرحوا قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ: «وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا»^(٣) وَقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «الرَّحِمُ شُجْنَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ»^(٤). والوالدان الجسمانيان كالروحانيين لما لهما مِنَ الْفَضْلِ، وهذا الإحسانُ المذكورُ في هذه الآياتِ هو الطاعةُ، ولهذا كان محمدٌ ﷺ وعليٌّ (ع) أبوي هذه الأمة، بدليل قَوْلِهِ ﷺ: «أَفْضَلُ وَالِدَيْكُمْ وَأَحَقُّهُمْ لَشُكْرِكُمْ مُحَمَّدٌ وَعَلِيٌّ»^(٥) وعن عليٍّ (ع): «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ: «أَنَا وَأَنْتَ أَبَا هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَلَحَقْنَا عَلَيْهِمْ أَعْظَمُ مِنْ حَقِّ أَبِي وَلَدَتِهِمْ، فَإِنَّا نَنْقُذُهُمْ مِنَ النَّارِ إِنْ أَطَاعُونَا إِلَى دَارِ الْقَرَارِ وَنُلْحَقُهُمْ مِنَ الْعِبَادَةِ بِخِيَارِ الْأَحْرَارِ»^(٦) ولهذا تَرَاهُمْ يَقْسِمُونَ الْأَوَادِمَ إِلَى آدَمٍ مُلْكِي وَآدَمٍ مُلْكُوتِيٍّ، وَآدَمٍ جَبْرُوتِيٍّ، وَآدَمٍ لَاهُوتِيٍّ. إِنَّ كُلَّ مَرْتَبَةٍ مِنْ مَرَاتِبِ عَالَمِ النُّورِ لَهَا أَبٌّ كَانَتْ عَنْهُ. وبهذا المعنى وردَ في خطبِ أميرِ الْمُؤْمِنِينَ «أَنَا آدَمُ الْأَوَّلُ»^(٧)، وَلَعَالِمَا عَالَمِ الطَّبَعِ بِشُمُوسِهِ وَأَفْلَاكِهِ صُورَةٌ وَمِثَالٌ فِي عَالَمِ الْمِثَالِ أَيْ الْعَالَمِ الَّذِي هُوَ فَوْقَنَا وَكُنَّا عَنْهُ بِحَيْثُ لَوْ رَأَاهُ رَأَى لَقَالَ هُوَ هُوَ بَعِينِهِ. وَلَعَالَمِ الْمِثَالِ هَذَا حَقِيقَةٌ فِي عَالَمِ الْعُقُولِ، وَيَعْبُرُ عَنْ تِلْكَ الْحَقَائِقِ بِالذَّرِّ، فَالْعَالِي مِنْ أَوْلَئِكَ الْأَوَادِمِ أَتَمُّ وَأَظْهَرُ وَأَحَقُّ بِهَذَا الْأَسْمِ الْمَطْلُوقِ عَلَيْهِ، فَآدَمُ اللَّاهُوتِي الْمَعْبُورُ عَنْهُ بِالْحَقِيقَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ، وَالْحَقُّ

(١) سورة الأنعام جزء من الآية ١٥١.

(٢) سورة الإسراء جزء من الآية ٢٣.

(٣) سورة النساء جزء من الآية ١.

(٤) بحار الأنوار ج ٢٣، ص ٢٦٥. (الرحم شجنة من الله عز وجل) وفي لسان العرب جاء «الرحم شجنة معلقة بالعرش تقول: اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني».

(٥) بحار الأنوار ج ٣، ص ٢٥٩.

(٦) بيان السعادة ج ١ ص ١١٠.

(٧) بيان السعادة ج ٢، ص ٢١٦.

المخلوق به، والإضافة الإشرافية وغير ذلك، أحقُّ باسمِ آدم من آدم الجبروتي وهكذا ... إلى آدم الناسوتي. فكلُّ داني من العوالم النورية بالنسبة لعالیه بطنٌ للولادة، وكلُّ عاليٍ ظهرٌ. قال سبحانه: «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا: بَلَىٰ»^(١). وقال سبحانه: «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونِ أُمَمَاتِكُمْ»^(٢) إشارة إلى ما ذكرنا، وبهذا شرحوا قولَ الرسول ﷺ: «أنا وأنت يا عليُّ أبوا هذه الأمة ولعنَ الله عاقَّ والديه»^(٣) ووردَ عنهم: «يَوْمَ ظَهَرَ الْقَائِمُ يَرِثُ الْمُؤْمِنُ أَخَاهُ الْمُؤْمِنَ، أَي تَبْطُلُ الْوَرَاثَةُ الْجَسْمِيَّةُ، وَتَحُلُّ مَحَلَّهَا الْوَرَاثَةُ الرُّوحِيَّةُ. وبهذا قال الشاعر^(٤):

إِنَّ آبَاءَنَا الَّذِينَ هُمْ قَدْ أَوْقَعُونَا فِي وَرْطَةِ التَّلَفِ
مَنْ عَلَّمَ الْعِلْمَ كَانَ خَيْرَ أَبِي ذَاكَ أَبُو الرُّوحِ لَا أَبُو النَّطْفِ

ولهذا قال ﷺ: «سَلَامٌ مِنَّا - أَهْلَ الْبَيْتِ -»^(٥) وإلى هذا أشارَ أبو فراس الحمداني:

كَانَتْ مَوْدَّةَ سَلَامٍ لِهَم رَحْمًا وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ نُوْحٍ وَابْنِهِ رَحِمٌ^(٦)

وقال الله سبحانه ردًّا على نبيِّه نوحٍ (ع) بقوله: «رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي، قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ، إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ طَالِحٍ»^(٧) قرأت هذه الفلسفة

(١) سورة الأعراف آية ١٧٢.

(٢) سورة النحل آية ٧٨.

(٣) صحيفة الأبرار ج ١ ص ٩٥.

(٤) لم نعثر على هذا الشاهد.

(٥) بصائر الدرجات ص ٣٧.

(٦) الغدير في الكتاب والسنة والأدب ج ١٠ ص ٢٤٠.

(٧) سورة هود آية ٤٥.

عن أسرارِ الرحمِ ، وعرفتَ مراميها الجميلةَ الكريمةَ ، فكيفَ رأيتها ؟ إنني لم
أَرَ بها شيئاً إلا استسغتهُ واستجدتهُ ، ولم يدخلني كغيره في حيرةٍ داجيةٍ ،
أخرجُ يدي بها فلا أكادُ أراها ، إلا ما به من أنَّ آدمَ اللاهوتي هو الحقيقةُ
المحمدية ، وقولِ أمير المؤمنين (ع) : أنا آدمُ الأولُ . فأخرجني من هذه الحيرةِ
برشدِكَ ، جعلَ الله لك من كلِّ همٍّ فرجاً ، ومن كلِّ ضيقٍ مخرجاً .

﴿بَيْعَةُ الْغَدِيرِ﴾

لا شك أنك ستجمع متفرق حشك، وتحضر ذهنك، وتلم شتات فكرك وتفكرك لتقرأ بيعة الغدير قراءة واعية، وتطالعها مطالعة مكتشفة لتساعدني على فهمها كأخواتها، وتحل لي غوامضها كرفيقاتها، وأقص عليك كلام الفلاسفة الإلهيين بأسرار البيعة: إنَّ النفوس البشرية خلقت متعلقة بما سواها من عالم الغيب، لأنها عنه كانت، وهذا التعلق هو مميز لها عن الجواهر الصرفة، وهو منشأ شوقها إليها وعند البلوغ إلى أوان التكليف يكون تعلقها هذا اختياريًا فيما أن تتعلق بمظاهر الشيطان فتهلك، وإما أن تتعلق بمظاهر العقول المجردة الذين هم الأنبياء وخلفاؤهم فتنجو، ولتطابق العوالم بتمثل كل رتبة ما فوقها، وللزوم سريان حكم كل عالم إلى ما دونه، أمر الله سبحانه، بأخذ هذه البيعة على العوالم النورية. وهذه البيعة عندنا لا تكون إلا بصورة محسوسة، تشتمل على التعلق الجسماني بعقد يدي المتعلق والمتعلق به، وتعلق سمع كل منها بلسان الآخر وصورته، ليكون التعلق النفساني موافقًا للجسماني وبدون هذه البيعة يكون الدين مأخوذًا على طريق الرسم والملة فقط، وبهذا شرحوا قوله سبحانه: «بئر معطلة وقصر مشيد»^(١) فالبئر المعطلة إشارة إلى التحقق بالدين بما فيه مع تحقق البيعة. وقصر مشيد إشارة

(١) سورة الحج آية ٤٥

إلى صورة الدين المأخوذة على طريق الرسم والملة من دون التحقق به، ولا ينافيه قول الشاعر^(٢) :

بئر معطلّة وقصر مشرفٌ مثل لآلٍ محمدٍ مستظرفٌ
فالقصرُ مجدهمُ الذي لا يُرتقى والبئرُ علمهم الذي لا ينزفُ

لأنّ الشرع الشريف على طريق الرسم والملة هو شرعهم، والتحقق هو التحقق بهم. فمن بايع هذه البيعة الخاصة بالولاية، وقبل هذه الدعوة الباطنة، دخلت كيفية المبايع في قلبه وصار المبايع ابناً له وبهذه البيعة يستحق الكرامة من الله وبها يستحي الله أن يعذبه، وبها يصدق عليه اسم العلوي والفاطمي والهاشمي والعالم والمتعلم والعارف والموحد والمؤمن والعابد والتقّي، وبها يُسمّى وليّ الله. وما ورد من الأحاديث والروايات من مثل قوله ﷺ : « مَنْ مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية »^(٣).

فهذه وما أشبه، تدلّ على أنّ سائر الأعمال بدون هذه البيعة لا نفع بها، إذ هي الأصل وما دونها مبنيٌّ عليها، وإذا تحققت من هذا وعلمته علمت أنّ هذه البيعة لا تكون إلا مع المظاهر البشرية، لعدم إمكان الوصول إلى الله من غير توسط تلك المظاهر، وقد تحقق أنّ وجود تلك المظاهر وجود الله، لا وجود أنفسها ولكن القاصرين عن الفهم والمعرفة لا يرون هذه البيعة إلا مع المظاهر فقط من غير نظري إلى الظاهر. ولذلك قال سبحانه بطريق الحصر: « إنّ الذين يبايعونك إنما يبايعون الله »^(٤) فمن قبل الولاية بهذه البيعة تنعقد فعلياً بوليّ أمره كما تنعقد النخلة بالتأبير، والفسق بالتلقيح،

(١) بحار الأنوار ص ١٠٢، والشاعر هو محمد بن الحسن بن أبي خالد الأشعري « شنبولة ».

(٢) مشارق أنوار اليقين ص ١٣٣.

(٣) سورة الفتح آية ١٠.

وَاللَّبَنُ بِالْأَنْمَحَةِ، فَإِذَا انْعَقَدَ قَلْبُهُ بِالْوَلَايَةِ، بِسَبَبِ هَذِهِ الْبَيْعَةِ، تَحَقَّقَتْ نَسَبَةُ الْأَبُوَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَمْرِ، وَلِذَلِكَ قَالَ عِيسَى (ع): «أَنَا ابْنُ اللَّهِ»^(١) وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: «الْيَوْمَ يَتُوسَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ»^(٢) وَ«الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا»^(٣) وَقَوْلُهُ تَعَالَى شَأْنُهُ: «الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ»^(٤) بِتَعْلِيقِ بَأْسِ الْكُفَّارِ وَإِكْمَالِ الدِّينِ وَإِتْمَامِ النِّعْمَةِ وَالرِّضَا بِالْإِسْلَامِ دِينًا وَإِحْلَالِ الطَّيِّبَاتِ عَلَى الْبَيْعَةِ، وَتَعْلِيقُ هَذَا كُلِّهِ عَلَى الْبَيْعَةِ يَدُلُّ دَلَالَةً قَطْعِيَّةً عَلَى أَنَّ لَا حَلِيَّةَ لشيءٍ مَا بَدُونِ الْوَلَايَةِ. وَكُلُّ مَا ذَكَرَ مِنْ نَقْضِ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ، فَاَلْمَقْصُودُ مِنْهُ نَقْضُ الْبَيْعَةِ، وَأَهْلُ هَذِهِ الْبَيْعَةِ بِسَرِّ الْوَلَايَةِ هُمُ أَهْلُ الْعِلْمِ الْمَشَارُ إِلَيْهِمْ بِقَوْلِ الْمَوَالِي (ع): «شَيْعَتُنَا الْعُلَمَاءُ وَغَيْرُهُمُ الْهَمَجُ الرَّعَاعُ»^(٥). وَبِالْجُمْلَةِ وَالتَّفْصِيلِ إِنَّ الْوَلَايَةَ ذُرْوَةُ الْخَيْرِ وَسَنَامُهُ، وَمِفْتَاحُ الْأَشْيَاءِ، وَبَابُ الْأَبْوَابِ، وَرَضَى الرَّحْمَنُ، وَجَنَّةُ الرِّضْوَانِ، وَأَصْلُ الْخَيْرَاتِ وَأَسَاسُ الْجَنَاتِ، وَهِيَ الْحِكْمَةُ^(٦) الَّتِي مَنْ أُوتِيَهَا فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا. وَأَنْتَ تَعْلَمُ مَا جَرَى لِلنَّعْمَانِ بْنِ الْحَارِثِ الْفَهْرِيِّ لَمَّا سَمِعَ قَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ فِي عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ الْبَيْعَةِ: «اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ»^(٧) فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ، هَذَا مِنْ عِنْدِكَ أَمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ؟ فَقَالَ: لَا. بَلْ مِنْ

(١) بيان السعادة ج ١، ص ٢٢٤.

(٢) سورة المائدة آية ٣.

(٣) المائدة آية ٦.

(٤) بصائر الدرجات ص ٢٨ وبيان السعادة ج ١، ص ٢٢٥.

(٥) الحكمة هي العلم في الأمور ووضع الأشياء في مواضعها، والحكم يزن بالقسط ولا يفلج هواه عقله، ولا عقله ضميره، ولا ضميره ما أوحى الله به، وكل كلام وافق الحق فهو حكمة والحكمة نوعان: حكمة منطوق بها، وهي علوم الشريعة والطريقة، وحكمة مسكوت عنها وهي أسرار الحقيقة التي لا يُطْلَعُ عَلَيْهَا عِلْمَاءُ الرُّسُومِ وَالْعَوَامِّ فَتَضَرُّهُمْ أَوْ تَهْلِكُهُمْ.

(٦) جاء في مسند أحمد بن حنبل: حدثنا حاد بن سلمة عن زيد بن علي عن ثابت عن البراء ابن عازب قال: كنا مع رسول الله ﷺ، فنزلنا ببغدير خم، ونودي فبينا للصلاة جامعة، =

عند الله. فتولّى إلى راحلته وهو يقول: «إِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ صَادِقًا فَمَا يَقُولُ:
«فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ»^(٢) فنزلت على رأسه
حجارة صغيرة نزلت من بطن راحلته، ونزل به قوله سبحانه: «سَأَلَ سَائِلٌ
بِعَذَابٍ وَاقِعٍ لِّلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ»^(٣).

-
- = فصلی الظہرَ وأخذ بيد علي عليه السلام فقال:
أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ؟ قَالُوا: بَلَى. قَالَ:
أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوَّلُ بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ؟ قَالُوا: بَلَى. فَقَالَ لَهُمْ: آخِذُوا بِيَدِ عَلِيٍّ؛ مِنْ
كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيَ مَوْلَاهُ، اللَّهُمَّ وَالِّ مَنْ وَالَاهُ، وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ.
قَالَ: فَلَقِيَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ (ر) فَقَالَ: هَنِيئًا لَكَ يَا بَنَیَّ أَبِي طَالِبٍ، أَصْبَحْتَ مَوْلَى كُلِّ
مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ. وَقَدْ أَخْرَجَ هَذَا الْحَدِيثَ بِلَفْظِهِ الثَّعْلَبِيُّ.
يتابع المودة - الجزء الأول - صفحة ٢٨.
(٢) سورة الأنفال - الآية ٣٢.
(٣) سورة المعارج - الآية وانظر البرهان في تفسير القرآن، ج ٤، ص ٣٨٢.

هم عليهم السّلام باطنُ التّكليفِ

إليك غريبة الغرائب ومنتهى العجائب، أزلّها إليك مع أخواتها، وأدجّجها بجليلاتها ولعلك - وقد زففتها إليك عاطلة - تردّها إليّ محلاّقةً بشروحك إياها متبرجةً بتعليقك عليها، وهذه الغريبة هي أنّهم باطنُ التّكليفِ الشرعيّ. عن الصادق عليه السّلام «أصلُ الدين معرفةُ الرّسلِ وولايتهم»^(١) إنّ الله عزّ وجلّ أحلّ حلالاً، وحرّم حرّماً، فجعل حلاله حلالاً إلى يوم القيامة، وجعل حرامه حرّماً إلى يوم القيامة، فمعرفةُ الرّسلِ وطاعتهم وولايتهم هيّ الحلال. فالمحلّل ما حلّوه والمحرّم ما حرّموه، وهم أصله ومنهم الفروع الحلال فين فروعهم أمرهم شيعتهم وأهل ولايتهم بالحلال؛ من إقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة والصوم والحجّ والعمرّة، وجميع ما أمر الله به. وعدوهم هو الحرام المحرم وهم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، والخمر والميسر والرّبا والزنا والميتة والدّم. ولحم الخنزير هو رجل. وأنا أعلم أنّ الله عزّ وجلّ قد حرّم هذا الأصل وحرّم فروعه، ونهى عنه، وجعل ولايته كمن عبّد من دون الله وثناً، ومن دعا إلى نفسه كفرعون إذ قال: «أنا ربكم الأعلى»^(٢)

(١) صحيفة الأبرار ج ١، ص ٢٩١ ومقدمة البرهان ص ١٣.

(٢) سورة النازعات آية ٢٤.

فهذا كَلَّةٌ على وجهٍ إن شئتَ قلتَ هو رجلٌ، وهو إلى جهنَّمَ، فإنه مثلُ قولِ
اللهِ سبحانه: «حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ»^(١) ثُمَّ إِنِّي لَوْ قُلْتُ إِنَّهُ
رجلٌ وهو ذلك لصدقتُ، وقال: ثُمَّ أَخْبِرُكَ أَنَّ أَصْلَ الدِّينِ هو رجلٌ،
وذلك الرجلُ هو اليقِينُ وهو الإيمانُ، وهو إمامُ أهلِ زمانِهِ فَمَنْ عَرَفَهُ عَرَفَ
اللهَ ودينَهُ، وَمَنْ أَنْكَرَهُ أَنْكَرَ اللهَ ودينَهُ، وَمَنْ جَهِلَهُ جَهِلَ اللهَ ودينَهُ، ولا
يُعرفُ اللهَ بغيرِ ذلك»^(٢). وعنه (ع): «لَوْ قُلْتُ: إِنَّ الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَالْحَجَّ
وَالْعُمْرَةَ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَالْمَشْعَرَ الْحَرَامَ وَالطَّهْرَ وَالْإِغْتِسَالَ مِنَ الْجَنَابَةِ وَكُلَّ
فَرِيضَةٍ كَانَ ذَلِكَ هُوَ النَّبِيُّ الَّذِي جَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِ رَبِّي لَصَدَقْتُ، لَأَنَّ
ذَلِكَ... إلخ، إِنَّمَا يَعْرِفُ بِالنَّبِيِّ ﷺ، وَلَوْ لَا مَعْرِفَةُ النَّبِيِّ وَالْإِقْرَارُ بِهِ لَمَا
عَرِفَ شَيْءٌ مِنْ هَذَا فَهَذَا كَلَّةُ النَّبِيِّ، وَإِنَّمَا أَنْكَرَ دِينَ اللهِ مَنْ أَنْكَرَهُ بِأَنَّ قَالَ:
«أَبْعَثَ اللهُ بَشَرًا رَسُولًا»^(٣) ثُمَّ قَالَ: «أَبْشَرُ يَهُودِنَا، فَكُفِّرُوا»^(٤) بِذَلِكَ
الرجلِ وَكَذَّبُوا وَتَوَلَّوْا عَنْهُ وَهُمْ مُعْرِضُونَ وَقَالُوا: «لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ»^(٥)
فَقَالَ لَهُمُ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: «وَلَوْ أَنْزَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا»^(٦) وَاللهُ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى أَحَبُّ أَنْ يَعْرِفَ بِالرَّجَالِ وَأَنْ يَطَاعَ بِطَاعَتِهِمْ. وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ
أَطَاعَ اللهَ»^(٧). * وعن رسولِ الله ﷺ: «أَنَا مِيزَانُ الْعِلْمِ وَعَلِيٌّ كِفَاتُهُ وَالْحَسَنُ
وَالْحُسَيْنُ خِيَوَتُهُ وَفَاطِمَةُ عِلَاقَتُهُ، وَالْأُئِمَّةُ مِنْ بَعْدِهِمْ يَزِنُونَ الْمُحِبِّينَ
وَالْمُبْغِضِينَ»^(٨) وعن الباقرِ عليه السلام - وقد ذُكِرَ رَمَضَانُ بِحَضْرَتِهِ - فَقَالَ:
«لَا تَقُولُوا هَذَا رَمَضَانُ، وَلَا ذَهَبَ رَمَضَانُ، وَلَا جَاءَ رَمَضَانُ؛ فَإِنَّ رَمَضَانَ

(١) سورة البقرة آية ١٧٣.

(٢) هذا الحديث أخذه الشيخ المؤلف بتصريف من مقدمة البرهان وبصائر الدرجات ص ٥٤٦-٥٥٦.

(٣) سورة الإسراء آية ٩٤.

(٤) سورة التغابن آية ٦.

(٥) سورة الأنعام آية ٨ و ٩.

(٦) النساء. آية ٨٠.

(٨) صحيفة الأبرار ج ١ ص ١١١.

اسم من أسماء الله، لا يجيء ولا يذهب، وإنما يجيء الزائل، ولكن قولوا: شهر رمضان فالشهر مضاف إلى الاسم، والاسم اسم الله، وهو الشهر الذي أنزل فيه القرآن^(١) وقال (ع) أيضاً: «نحن الميزان»^(٢) وعن الصادق (ع): «أهبط الله الحجر عندما أهبط آدم من الجنة، فجعله في ركن بيته، وأهبط آدم على الصفا، فمكث ما شاء الله، ثم رآه في البيت فعرفه، وعرف ميثاقه، وكان الحجر قد التقم ميثاق الخلق كلهم عند الذر قبل الهبطة، ولذلك يقول الحاج عند استلام الحجر: أمانتي أديتها، وميثاقي تعهدته. والله ما يؤدي ذلك إلا شيعتنا، وأنهم لياتون فيعرفهم، ويأتيه غيرهم فينكرهم، ولقد كان هذا الحجر ملكاً عظيماً من ملائكة الجنة، وهو أول من آمن بالله فاتخذة أميناً على جميع خلقه، وألقمه ميثاق الذر وأودعه عنده»^(٣). ودخل قاضي من قضاة الكوفة على زين العابدين (ع) فقال: ما معنى قول الله عز وجل: «وجعلنا بيئهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير، سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين»^(٤) قال عليه السلام: ما يقول الناس فيها قبلكم؟ قال: يقولون: إنها مكة. قال وهل رأيت السرقة في موضع أكثر منه في مكة؟ قال: فما هو؟ قال (ع): إنما عني الرجال. قال وأين ذلك من كتاب الله تعالى؟ فقال (ع): أو ما تسمع قوله عز وجل: «وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله»^(٥) وقال: «وتلك القرى أهلكناهم»^(٦) و«واسأل القرية التي كنا فيها، واليعرب التي أقبلنا فيها...»^(٧) أسأل القرية؟ أو الرجال؟

(١ و ٢) صحيفة الأبرار ج ١ ص ١١١.

(٣) البرهان في تفسير القرآن ج ٢، ص ٤٨-٥٠ «بتصرف».

(٤) سورة سبأ آية ١٨.

(٥) سورة الطلاق. آية ٨.

(٦) الكهف. آية ٥٩.

(٧) يوسف آية ٨٢.

أو العير؟ وتلا آياتٍ في هذا المعنى. قال القاضي: جُعِلَتْ فداك، فمن هم هؤلاء الرجال؟ ★ قال: نحن هم. أو ما تسمعُ قوله تعالى: سيروا فيها لياليَ وأياماً آمينين - من الزيف - فتمعنْ هذه التأويلَ الغريبةَ على العقل، وأنعم النظرَ فيها وفيما قبلها من أن الدينَ رجالٌ، ومحلُّه ومحرمه رجالٌ، وأعطني ما يتضح لك من آراء هؤلاء المعصومين والأئمة المطهرين، لعلك تحملي من كل ذلك على الصراطِ المستقيم والطريق السويِّ.

(★) نقل العلامة المؤلف قول الإمام الصادق بتصريف من مقدمة البرهان ص ١٣ وبصائر الدرجات ص ٥٤٦-٥٥٦ وصحيفة الأبرار ص ٢٩١.
وللتوسع أكثر اقرأ حديث القاضي مع الإمام زين العابدين في كتاب البرهان في تفسير القرآن المجلد الثالث، الصفحة ٣٤٨.

الولاية

واعجبَ إن كانَ ثمةَ مِن عجبٍ، واستغربَ إن كانَ ثمةَ ما يُستغربُ،
 أليسَ مِن دهشةِ العقولِ وحيرةِ الأبوابِ، أن تُعرضَ ولايتهم على كلِّ شيءٍ،
 على الحي والموتِ على الحجرِ والشجرِ، على الناطقِ والأعجمِ !! فاقراً ما
 أُمليهِ عليك، وتدبرهُ ملياً، وأدرهُ في لهواتِ علمِكَ، وأذقْ طعمهُ عقلِكَ،
 وعرفني ما عرفتَ، وعلمني ما علمتَ إنَّ الولايةَ بنظرهم هي الغايةُ، وما
 سواها مِن كلِّ الأمورِ الدينيةِ هو وسيلةُ هذه الغايةِ، وبغيرِ الولايةِ لا يُظهرُ
 شيءٌ مِن الأشياءِ حتى الصَّلَاةُ وغيرها مِن الحدودِ الخمسةِ. قال ﷺ :
 « سمعتُ الملائكةَ يومَ عرجتُ إلى السماءِ يقولونَ: الحمدُ لله الذي صدّقنا
 وعدّه. ثم قالوا يا رسولَ الله، إنَّ اللهَ تبارَكَ وتعالى خَلَقنا أشباهَ نورٍ مِن
 نورِكَ، وعَرَضَ علينا ولايتكم فقبلناها، وشكرنا اللهَ على ما مَنَّ به علينا مِن
 محبتِكُمْ^(١). وقالَ ﷺ : « لما خَلَقَ اللهُ السماواتِ والأرضَ دعاهنَّ فأجبتَهُ،
 فعَرَضَ عليهنَّ نبوتي وولايةَ عليٍّ فقبلتُها، ثم خَلَقَ العالمَ ففَوَّضَ إلينا أمرَ
 الدينِ، فالسعيدُ مَنْ سَعِدَ بنا، والشقيُّ مَنْ شَقِيَ بنا، نحنُ المحلَّلونَ لخلالِهِ،
 والمحرمونَ لحرامِهِ^(٢) » وعن الصادقِ عليه السلامُ: « جعلَ اللهُ لِكُلِّ شيءٍ

(١) البحار.

(٢) بحار الأنوار ج ٢٧، ص ٧٥ (السعيد من أحب علياً في حياته وبعد موته والشقي من أبغضه =

سببًا، وجعلَ لكلَّ سببٍ شرحًا، وجعلَ لكلَّ شيءٍ مفتاحًا، وجعلَ لكلَّ مفتاحٍ علمًا، وجعلَ لكلَّ علمٍ بابًا ناطقًا، مَنْ عَرَفَهُ عَرَفَ اللَّهَ، وَمَنْ أَنْكَرَهُ أَنْكَرَ اللَّهَ وذلك هو رسولُ الله ونَحْنُ»^(١). وعنه (ع) في شرحِ قولِهِ سبحانه: «مِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ»^(٢) قَالَ: عَرَفَ اللَّهَ إِيْمَانُهُمْ بِوَلَايَتِنَا، وَكَفَرَهُمْ بِهَا يَوْمَ أَخَذَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمِيثَاقَ فِي صُلْبِ آدَمَ وَهُمْ ذَرٌّ»^(٣) وعنه عليه السلام: «إِنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُحْشَرُ الْخَلْقُ حَوْلَ الْكَرْسِيِّ كُلٌّ عَلَى طَبَقَاتِهِمْ، الْأَنْبِيَاءُ وَالْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ، وَسَائِرُ الْأَوْصِيَاءِ، فَيُؤْمَرُ الْخَلْقُ بِالْحِسَابِ، فَيُنَادِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ» عَنْ وَلَايَةِ عَلِيٍّ. قِيلَ لَهُ: وَمُحَمَّدٌ عليه السلام يُسْأَلُ عَنْ وَلَايَةِ عَلِيٍّ (ع)؟ قَالَ: نَعَمْ، وَمُحَمَّدٌ يُسْأَلُ عَنْهَا»^(٤). وعن عليٍّ عليه السلامُ قَالَ: «بِوَلَايَتِي أَكْمَلَ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ دِينَهُمْ، وَأَتَمَّ عَلَيْهِمُ النَّعْمَ وَرَضِيَ لَهُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا، إِذْ يَقُولُ يَوْمَ الْوَلَايَةِ لِمُحَمَّدٍ: يَا مُحَمَّدُ، أَخْبِرْهُمْ أَنِّي أَكْمَلْتُ لَهُمُ الْيَوْمَ دِينَهُمْ، وَأَتَمَمْتُ عَلَيْهِمْ نِعْمَتِي وَرَضَيْتُ لَهُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا»^(٥) وَكَمْ وَرَدَ مِنْ مِثْلِ: «أَعْدَاءُ عَلِيٍّ هُمُ الْخَالِدُونَ فِي النَّارِ، وَإِنْ كَانُوا مِنْ أَدْيَانِهِمْ عَلَى غَايَةِ الْوَرَعِ وَالزَّهْدِ وَالْعِبَادَةِ»^(٦). وَ«وَلِيٌّ عَلِيٌّ لَا يَأْكُلُ إِلَّا الْحَلَالَ، وَعَدُوٌّ لَا يَأْكُلُ

= في حياته وبعد وفاته) وانظر مقدمة البرهان ص ١٣ ففيها إن طاعة الرسل وولايتهم الحلال، فالمحلل ما حللوه والمحرم ما حرموه.

- (١) صحيفة الأبرار ج ١، ص ١٦.
- (٢) سورة التغابن آية ٢.
- (٣) بصائر الدرجات ص ١٠١.
- (٤) بصائر الدرجات ص ٩٢-٩٥. قال رسول الله عليه السلام: «أَلَا إِنَّ جِبْرَائِيلَ أَتَانِي فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ، رَبِّكَ يَا مُرَكَّجٌ عَلَى بَنِي طَالِبٍ وَيَأْمُرُكَ بِوَلَايَتِهِ.
- (٥) تجد هذا الحديث وأمثاله في البرهان في تفسير القرآن ج ١، ص ٤٣٥.
- (٦) قال الإمام جعفر الصادق (ع) ليس من شيعتنا من قال بلسانه وخالفنا في أعمالنا وآثارنا، ولكن شيعتنا من وافقنا بلسانه وقلبه، واتباع آثارنا، وعمل أعمالنا، أولئك هم شيعتنا» وعلى هذا فأعداء عليٍّ هم الذين يخالفونه في أعماله ويسلكون غير سلوكه، يخللون الحرام ويحرمون الحلال هؤلاء هم الخالدون في النار. أما من كان في غاية الزهد والعبادة والورع =

إلا الحرام»^(١) إِنَّ ظَاهِرَ هَذَا الْحَدِيثِ قَدْ يُوهِمُ بِالْإِبَاحِيَةِ لِمُحِبِّ عَلِيٍّ وَالْمُرَادُ مِنْهُ: أَنَّ مُحِبَّ عَلِيٍّ (ع) يَتَمَسَّكُ بِالشَّرْعِ، وَوَلَايَتُهُ لِعَلِيٍّ تَطْهَرُ كُلَّ مَا أُخِلَّ لَهُ الشَّرْعُ، وَعَدَوْ عَلِيٍّ جَمِيعُ مَا أَنَاهُ مِنَ الْأَفْعَالِ وَالْأَعْمَالِ حَرَامٌ وَإِنْ كَانَ شَرْعِيًّا. وَوَرَدَ مَا مَعْنَاهُ: لَوْ أَنَّ رَجُلًا وَقَفَ عَلَى شَطِّ الْفَرَاتِ وَغَسَلَ يَدَيْهِ وَأَخَذَ بِهَا مَاءً، وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ثُمَّ شَرِبَهُ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ وَلَايَةُ عَلِيٍّ (ع) لَشَرِبَهُ حَرَامًا، كَمَا أَنَّ مَنْ تَزَوَّجَ عَلَى حَسَبِ مَفْتَرَضِ الشَّرْعِ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ وَلَايَةُ عَلِيٍّ لَكَانَ زَوَاجُهُ سِفَاحًا... وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ. يُفَسِّرُ هَذَا مَا وَرَدَ «لَوْ أَنَّ عَبْدًا عَبْدَ اللَّهِ تَحْتَ الْمِيزَابِ سَبْعِينَ خَرِيفًا، قَائِمًا لَيْلَةً صَائِمًا نَهَارَهُ، وَلَمْ تَكُنْ لَهُ وَلَايَةُ عَلِيٍّ لَأَكَبَّهُ اللَّهُ عَلَى مَنْخَرِهِ فِي النَّارِ»^(٢) وَأَعْجَبُ مِنْ هَذَا كَلِمَةُ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لابْنِ عَبَّاسٍ: «عَلَيْكَ بِوَلَايَةِ عَلِيٍّ، فَلَوْ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ الْمُقَرَّبِينَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالْمُرْسَلِينَ اجْتَمَعُوا عَلَى بَغْضِ عَلِيٍّ مَعَ مَا يَقَعُ مِنْ عِبَادَتِهِمْ فِي السَّمَاوَاتِ لَعَذَّبَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ»^(٣) وَأَعْجَبُ مِنْهُ قَوْلُهُ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَخَذَ عَهْدَ مَوَدَّتِنَا عَلَى كُلِّ حَيَوَانٍ وَنَبَاتٍ، فَمَنْ قَبِلَ الْمِيثَاقَ كَانَ عَذْبًا طَيِّبًا، وَمَنْ لَمْ يَقْبَلْ كَانَ مُرًّا زَعَاقًا»^(٤) ★.

= فلا يكون من أعداء علي إلا إذا كان زهدة وعبادته وورعه نفاقاً، إذ (رب متفقه بالدين كان عبداً للشيطان) «ورب مصلى وصلاته تلعه» من لم تنه صلته عن الفحشاء والمنكر، لم يزد من الله إلا بعداً «ومن كان هكذا كان عدواً لله وعبداً للشيطان وهو من أهل النار.

(١) بيان السعادة، ج ٢، ص ٧١.

(٢) بيان السعادة ج ٢، ص ١٤٠.

(٣) قال رسول الله ﷺ: «علي قسم الجنة والنار» أي أن حبه يُدْخِلُ الجنة، وبغضه يدخل النار - ينابيع المودة ج ١، ص ٥٣.

(٤) وقال ﷺ لعل (ع): «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخَذَ حَبْكَ عَلَى الْبَشَرِ وَالشَّجَرِ وَالشَّمْرِ وَالْبَذْرِ فَمَا أَجَابَ إِلَى حَبْكَ عَذْبٌ وَطَابُ وَمَا لَمْ يَجِبْ مَرٌّ وَخُبٌّ» ينابيع المودة ج ٢، ص ٣٨. وفي مقدمة البرهان ص ٢٦.

(★) بيان السعادة ج ١ ص ٢٢٤. وفي حديث قدسي قال الله سبحانه: «لأعذبن كل رعية في =

وجاء أن أمير المؤمنين أخذ بطيخة فوجدَهَا مَرَّةً، فرمى بها وقال: «بُعْدًا
وسُحْقًا»^(١) فقيلَ لَهُ: وما هذه البطيخة؟ فروى حديثَ رسولِ الله ﷺ
المتقدم، وقد علَّلَ بعضهم هذا الحديثَ بأنَّ جميعَ ما تنبتُ الأرضُ من مراجعِ
الأبدانِ البشريةِ بعد استحالتها ترابًا، فما طابَ منها وعذبَ فمن مراجعِ
أبدانِ المؤمنين، وما خُبثَ طعمه فمن مراجعِ أبدانِ الكافرين، فتدبرُ هذا
التعليلَ فإني قد رأيتُهُ مستساغًا عذبًا، وأعذبَ منه أو مثلهُ قولُهُ ﷺ لعليٍّ
عليه السلام «لا يَجِبُكَ إِلَّا مَنْ طَابَتْ وَلادَتْهُ»^(٢) وفي هذا المعنى كثيرٌ من
الأحاديثِ، قال الشاعرُ:

بِحُبِّ عَلِيٍّ تَزُولُ الشُّكُوكُ وَيَزْكُوا الْوَلَاءُ وَيَعْلُو النُّجَارُ^(٣)
فإِذَا رَأَيْتَ حُبًّا لَهُ فَتَمَّ الْعِلَاءُ وَتَمَّ الْفَخَارُ
وإِذَا رَأَيْتَ بَغِيضًا لَهُ فَفِي أَصْلِهِ نَسَبٌ مُسْتَعَارُ
فَلَا تَعْدِلُوهُ عَلَى بَغِيضِهِ فَحَيْطَانُ دَارِ أَبِيهِ قَصَارُ

وقال آخرُ:

كُلُّ مَنْ شَكَّ بِهِ أَوْ شَكَّكَ فَهُوَ مِنْ حَيْضٍ نَشَا أَوْ مِنْ زَنَا
أَوْ عُتِلَّ قِيلَ فِيهِ أَوْ زَنِمَ

وأعجبُ من هذه الأعاجيبِ وأغربُ من هذه الغرائبِ أنَّ الدعواتِ

الاسلام دانت بولاية امام جائر ليس من الله، وان كانت الرعية في اهلها برة تقية.
ولأعفون عن كل رعية في الاسلام دانت بولاية امام عادل من الله، وان كانت الرعية في
انفسها ظالمة سيئة. بيان السعادة ج ١ ص ٢٥٧.

(١) ينابيع المودة ج ٢، ص ٣٨. وصحيفة الأبرار ج ١ ص ٢٣٤.

(٢) بحار الأنوار ج ٢٧ ص ١٤٥.

(٣) مناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٢٠٨. والأبيات للصاحب بن عباد ٩٣٨-٩٩٥ م كان تلميذًا
وكاتبًا لابن العميد فوصله بالأمير مؤيد الدولة بن بويه الديلمي فاتخذته وزيرًا.

الإلهية جميعها وبعثات الرسل، مقدمة للإسلام ولبعثة محمد ﷺ. والإسلام
بنبيه ومعجزه وقرآنه وإعجازه وحرامه وحلاله كله مقدمة لبيعة الغدير. قال
الشاعر:

إنما محكم الأناجيل والتوراة طراً ومحكمات الزبور
ودعاء الدعاء لله والمغـجز بين العصا وبين السرير
واصفاء الأمين والذكر والتهديد يُتلى لجانب التبشير
كلها كالمقدمات لما كان يوم الأيام يوم الغدير

وبالجملة، والتفصيل فالاسلام بنظرهم طريق الإيمان ولا فائدة منه إلا
حفظ الدماء وجواز المناكحة، وصحة التوارث، والإيمان حب علي كما
تقدم، ولا شك أنك مررت بهذا مرّ المستيقظ الخبير، فحلّل وأول ما شاء
لك التحليل والتأويل، علّ الله سبحانه يجعل لي بك من بلايلي مخرجاً، ومن
ضيقي فرجاً.

الرؤية والتجلي

هنا أرجوك أن تتأني متدبراً، وتتدبر متأنياً، مستحضراً ذهنك جامعاً عقلك لترشدني إلى حلّ اختلاف العلماء برؤية الله سبحانه وتجليه، فانهم انقسموا قسمين، قسمًا أنكرها متشدداً، وقسمًا اثبتها متبثناً، وكلّ منهما يورد من الأدلة والبراهين، والأحاديث والآيات، ما يكاد يجعلك تصدّق رأيه وتنزل عند معتقده. فالقسم الذي أثبت الرؤية والتجلي يستشهد بقوله سبحانه: «ولما جاء موسى لميقاتنا، وكلمه ربّه قال ربّ أرني أنظر إليك، قال: لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقرّ مكانه فسوف تراني، فلما تجلّى ربّه للجبل جعله دكاً وخرّ موسى صعيقاً»^(١) وموسى (ع) يعلم ما يجوز على الله، وما يمتنع، فكيف سأل الله الرؤية وهو يعلم أنها غير جائزة عليه. لكن المنكرين للرؤية يستشهدون بقوله تعالى: «لن تراني». وعلى كلّ فالتجلي ثابت لقوله جلّ جلاله: «فلما تجلّى ربّه للجبل» وبقوله سبحانه: «وجوه يومئذٍ ناضرة، إلى ربّها ناظرة»^(٢) وبقوله سبحانه: «للذين أحسنوا الحسنى وزيادة»^(٣) فقد شرّح أمير المؤمنين (ع) الزيادة بأنها رؤية الله. وقال تعالى في

(١) سورة الأعراف آية ١٤٣.

(٢) سورة القيامة، آية ٢٢ و٢٣.

(٣) سورة يونس آية ٢٦.

حقّ الكفار: «كلا إني عن ربهم يومئذ لمحجوبون»^(١). وأخرج الشيخان البخاري ومسلم: «قال أناس يا رسول الله، هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال ﷺ: هل تمارون بالشمس ليس دونها سحاب؟ قالوا: لا. قال: هل تمارون بالقمر ليلة البدر؟ قالوا: لا. قال: فإنكم ترونه كذلك يوم القيامة»^(٢) إلى كثير من أمثال ذلك فالذين ينكرون الرؤية يزعمون أن رؤية الله لا تجوز مطلقاً، لأن الرؤية لا تكون ما لم يكن بين الراي والمرئي هواء لينفذ البصر، وهذه لا تكون إلا من قبل الأجسام، ويستشهدون بمثل قوله تعالى: «وإذا قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة، فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون»^(٣) وقوله سبحانه: «لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار»^(٤) وقوله عز شأنه: «ولا يحيطون به علماً»^(٥) وقوله: «ليس كمثله شيء»^(٦) وقوله «وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا، لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً»^(٧).

وقال الشاعر:

لجاعة سموا هواهم سنةً وجماعة حرّ لعمري مؤكفة
قد شبهوه بخلقه وتخوفوا شنع الوري فتستروا بالبلكفة^(٨)

(١) سورة المطففين آية ١٥.

(٢) شرح جوهرة التوحيد ص ٢٦٣ وصحيح البخاري ج ١ ص ٢٠٤.

(٣) البقرة. آية ٥٥.

(٤) الأنعام آية ١٠٣.

(٥) طه آية ١١٠.

(٦) الشورى آية ١١.

(٧) الفرقان آية ٢.

(٨) أعيان الشيعة ص ٤٦٣: والبيتان منسوبان لأحد شعراء المعتزلة.

مؤكفة: آثمة. والإكاف ما يوضع على الدابة.

بلكفة: أي بلا كيف.

ومثل هذا من حُجَجِهِمْ كثيرٌ وكثيرٌ. فانظرْ إلى حُجَجِ الفريقين ، تراها قويةً خليقةً بالإكبار والإعجاب ، وقد أتى عن الموالى الكرام القولُ بكلا الرأيين. ونؤكدُ أنَّ المعصومَ لا يخطئُ وكذلك القرآنُ الكريمُ والحديثُ الشريفُ اتفقا على تحقيقِ الرأيين. فما العملُ إذا؟ ألا نخطئُ إذا قلنا أنَّ اللهَ لا يرى ١٩ وآياتُ التجلِّي في القرآنِ الكريمِ كثيرةٌ وقد مرَّ بعضها وجاء في الصحيح أنه ﷺ قال « رأيتُ ربي في أحسنِ صورةٍ »^(١) وفيه عنه ﷺ : « إنَّ اللهَ جلَّتْ قدرتهُ يتجلَّى يومَ القيامةِ في صورٍ متنوعةٍ متعددةٍ، ويتحوَّلُ من صورةٍ أدنى إلى صورةٍ غيرها »^(٢) ومراتبُ التمثيلِ في آيةِ النورِ : « اللهُ نورُ السمواتِ والأرضِ ، مثلُ نورهِ كمشكاةٍ فيها مصباحٌ »^(٣) - وإن يكنِ المثلُ غيرَ المثلولِ ، فإنه دالٌّ عليه ، وأخذُ الميثاقِ يومَ الذرِّ الأولِ على بني آدمَ ، وإشهادهم على أنفسهم أنه ربُّهم المذكورُ بقوله تعالى : « وإذ أخذَ ربُّكَ من بني آدمَ من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم : ألستُ بربِّكم ؟ قالوا : بلى ... »^(٤) - كلُّ ذلك يدلُّ على التجلِّي بالذاتِ. ومن تتبَّعَ كتبَ الصوفيةِ تحيَّرَ لكثرةِ ما فيها من الظهوراتِ والتجلي والحبِّبِ ، والحيجابِ عندهم هو التجلي نفسه. قال ابن عربي في شرحِ الحديثِ الشريفِ : « لله سبعونَ حجابًا من نورٍ وظلمةٍ لو أظهرها كشفًا لأحرقتْ سُبُحاتُ وجهه ما أدركه بصره من خلقه »^(٥) : فما أَلطفَ هذه الحجبَ !.. قال سبحانه « نحنُ أقربُ إليه من حبلِ الوريدِ »^(٦) مع وجودِ هذه الحجبِ المانعَاتِ من رؤيته

(١) نهج البلاغة شرح ابن أبي الحديد المجلد الأول ص ٦٥٧ .

(٢) صحيح مسلم ٢م صفحة ٢٧ .

(٣) النور آية ٣٥ .

(٤) الأعراف آية ١٧٢ .

(٥) مشارق أنوار القلوب ص ١٢٤ ومشكاة الأنوار ص ١٢١ .

(٦) سورة « ق » آية ١٦ .

سبحانه، ومع القرب العظيم وما نرى لهذه الحجب عيناً فهي أيضاً محجوبة عنا. قال تعالى: «ونحن أقرب إليه منكم»^(١) فهذا القرب هو سبب عدم الرؤية، فغاية القرب حجاب، كما أن غاية البعد حجاب، ولو رفعت الحجب بين الله والعالم من كونه موصوفاً بالسبحات الوجهية لاحترق ما أدركه بصر الله بسبحات وجهه، وبالنور صمَّ وجود العالم، فكيف يُعَدُّم به العالم والله سبحانه عين الحجب ولهذا احتجبت الحجب مع كونها نوراً وظلمة. فهو الظاهر والباطن، وما حُجِّبنا عنه إلا به، وللحجاب عند العارفين معانٍ متعددة لا تخرج عما ذُكِرَ، وقد ينزهون الله سبحانه عن الحجاب بالمعنى المتعارف عليه لأنه لا شيء أكبر منه فيحجبه، فكيف يحجبه شيء، وهو الذي أظهر كل شيء، وظهر بكل شيء، والظاهر قبل كل شيء، ويقولون إن من ليس له طريق إلى معرفة الله إلا الاستدلال بفعله على صفته، وبصفته على اسمه وباسمه على ذاته، أولئك ينادون من مكان بعيد. ومن حلتته العناية الإلهية وطرحته إلى حرَمِ الشهود، يشهد المعروف تعالى جدّه، بعدَ المشاهدة السابقة في معَهْدِ أَلَسْتُ بربكم، ويعرف به أسماء وصفاته، عكس ما يعرفه العارف الأول، وبين العارفين فرق بين، إذ الأول لقيته معروفاً كنائِمٍ يرى خيالاً غير مطابق للواقع، والثاني لشهود معروفه كمتيقظٍ يرى مشهوداً حقيقياً مطابقاً. والعجب كل العجب أنه تعالى ما ظهر بشيء من مظاهر أفعاله إلا وقد احتجب به نفسه. قال الشاعر:

بدت باحتجاب واختفت بمظاهرٍ على صبغِ التلوينِ في كل برزة^(٢)

ولقد أحسن من قال:

منعتها الصفات والأسماء أن تُرى دون برقع أسماء

(١) الواقعة آية ٨٥.

(٢) ديوان ابن الفارض ص ٧٠.

ويزعمون أنّ موسى (ع): حُجِبَ عَنِ الرُّؤْيَةِ لِأَنَّهُ سَرَى إِلَى اللَّهِ بِقَدَمٍ
نَفْسِهِ غَيْرَ مُنْسَلَخٍ مِنْ أَنَانِيَّتِهِ، فَكَانَ جَزَاؤُهُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ «لَنْ تَرَانِي». ومحمد ﷺ سَرَى بِقَدَمِ رَبِّهِ كَمَا يَظْهَرُ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: «سُبْحَانَ
الَّذِي أَسْرَى بَعْدَهُ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى»^(١) فَاسْتَحَقَّ
رُؤْيَةَ اللَّهِ وَسَمَاعَ كَلَامِهِ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ ﷺ: «كَلَّمَنِي رُبِّي وَكَلَّمْتُهُ»^(٢). وَقَالَ
الشَّاعِرُ:

زِدْنِي بِفَرْطِ الْحَبِّ فِيكَ تَحْيِيرًا وَارْحَمْ حَشَى بِلَظِي. هَوَاكَ تَسْعَرَا^(٣)
وَإِذَا سَأَلْتُكَ أَنْ أَرَاكَ حَقِيقَةً فَاسْمَعْ وَلَا تَجْعَلْ جَوَابِي لَنْ تَرَى

أَرَى أَنْ تَقْسِمَ أَسْمَاءَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَرْتِيهَا يَدُلُّ عَلَى إِثْبَاتِ الظُّهُورِ وَالتَّجَلِّيِ
مَعًا. فَاللَّهُ سُبْحَانَهُ قَبْلَ التَّكْوِينِ لَا اسْمَ لَهُ وَلَا خَبْرَ عَنْهُ وَلَا ... وَلَا ... وَهُوَ
الْمُشَارُ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ ﷺ: «إِذَا وَصَلَ الْكَلَامُ إِلَى الذَّاتِ فَأَمْسِكُوا»^(٤) فَأُولُ أَسْمَاءِ
اللَّهِ سُبْحَانَهُ الـ«هُوَ» وَهُوَ مَقَامُ الْغَيْبِ الَّذِي لَا يَصْرَحُ شَهْوَدُهُ لِلْغَيْبِ، كَغَيْبِ
الْهُوِيَةِ الْمَعْبَرِ عَنْهَا بِاللَّاتَعْيُنِ، وَهُوَ أَبْطُنُ الْبَوَاطِينِ، فَهَذَا الْاسْمُ وَإِنْ كَانَ مِنْ
الْمُضْمَرَاتِ - فَهُوَ أَعْرَفُ الْمَعَارِفِ لِأَنَّهُ لَا يَخْصُّ إِلَّا مَوْجُودًا مَعْرُوفًا ظَاهِرًا،
فَمِنْهُ إِلَيْكَ قَوْلُهُ هُوَ، وَمِنْكَ إِلَيْهِ قَوْلُكَ هُوَ. فَتَعْبِيرُهُمْ عَنْ هَذَا الْاسْمِ بِأَنَّهُ لَا
يَصُحُّ شَهْوَدُهُ، يَدُلُّ عَلَى أَنَّ غَيْرَهُ يَصُحُّ شَهْوَدُهُ. ثُمَّ ثَانِي الْأَسْمَاءِ وَهُوَ الْأَحَدُ
فَهُوَ اسْمٌ لِلذَّاتِ مَعَ اعْتِبَارِ تَعَدُّدِ الصِّفَاتِ وَالْأَسْمَاءِ، وَالْغَيْبِ وَالتَّعْيُنَاتِ، ثُمَّ
الْحَضَرَةُ الْأَحَدِيَّةُ، وَهُوَ يَتَعَيَّنُّ بِالتَّعْيُنِ الْأَوَّلِ، وَقَبْلَهُ لَا تَعْيُنَ لِلذَّاتِ الْأَحَدِيَّةِ،

(١) سورة الأعراف آية ١٤٣.

(٢) بصائر الدرجات «قال رسول الله ﷺ لقد أسرى بي ربي فأوحى إليّ من وراء الحجاب
وكلمني» ص ٥٣٤. وقال ﷺ: «خاطبني ربي بلغة علي وألمني أن قلت يا رب خاطبني
أنت أم علي؟» ينابيع المودة ج ١ ص ٨١.

(٣) ابن الفارض - انظر ديوانه ص ١٦٩.

(٤) بيان السعادة ج ٢، ص ٣٥٣.

لأنه محلّ الكثرة، ومكان ظهور الحقائق، وهذه الأسماء كلها قبل اسم
الجلالة الذي هو الله. والله اسم مأخوذ من أله إلهة (عبد عبادة) أو من
لاة الخلق يلوّة، بمعنى خلقهم. فالله «فَعَّالٌ» من المبالغة (أي خلاق). ولم
يتسم بهذا الاسم إلا بعد أن فتق الخلق من رتقه، فالرتق هو إجمال المادة
الوحدانية المسماة بالعنصر الأعظم المطلق المرتوق قبل خلق السماوات
والأرض، المفتوق بعد تعينها بالخلق وقد يطلق الرتق على نسب الحضرة
الواحدية باعتبار ظهورها، وعلى كل بطون وغيبية. فالاسم (الله) تنطوي فيه
جميع حقائق الأشياء، والاسم (الرحن) تظهر فيه جميع الكثرات، ومشئئة الله
مظهر للاسم (الله) باعتبار احتوائه على جميع الحقائق فالمشيئة بالاعتبار
الأول عرش الرحن (الرحن على العرش استوى)^(١) وبالاختبار الثاني
كرسي. (وسع كرسيه السماوات والأرض)^(٢). وما أشبه ذلك من شروح
أسماء الله، فقولهم: الرتق يطلق على البطون والغيب، والمشيئة مظهر لفظ
الجلالة، ومظهر الرحن وسواء أكان العرش والكرسي أمرين معقولين أم
شيئين محسوسين، فكل منها معد للجلوس والاستواء. أشم من كل ذلك
رائحة الظهور، ولعلني أخشم، فأرشدني - أرشدك الله.

(١) سورة طه آية ٥.

(٢) سورة البقرة: آية ٢٥٥.

أَسْمَاءُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ

ثُمَّ أَلَيْسَ أَدْمَى وَأَمْرٌ مِنْ كُلِّ مَا مَرَّ أَنْ يَكُونَ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ع) أَسْمَاءٌ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ وَالْقُرْآنِ، وَعِنْدَ جَمِيعِ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ قَبْلَ وَجُودِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ١٩٩؟ وَقَدْ خُطِبَ مَرَّةً فَقَالَ: «أَسْمِي فِي صَحْفِ إِبْرَاهِيمَ حَزْبِيلُ وَفِي الْعِبْرَانِيَةِ بَلْقِيَاطِيسُ وَفِي السَّرْيَانِيَةِ شَرْوَحِيلُ، وَفِي التَّوْرَةِ بَرِيَا، وَفِي الزَّبُورِ أَرِيَا، وَفِي الْإِنْجِيلِ إِيْلِيَا، وَفِي الصَّحْفِ حَجَرُ الْعَيْنِ، وَفِي الْقُرْآنِ عَلِيٌّ، وَعِنْدَ النَّبِيِّ نَاصِرٌ، وَعِنْدَ الْعَرَبِ مَلِيَا وَعِنْدَ الْهِنْدِ كَنْكَرُ، وَعِنْدَ الرُّومِ بَطْرِيسُ، وَعِنْدَ الْأَرْمَنِ فَرِيْقٌ وَقِيلَ أَطْفَارُوسُ، وَعِنْدَ الصَّقْلَابِ فَيُورُوقُ، وَعِنْدَ الْفَرَسِ خَيْرٌ - وَقِيلَ فَيُورُوزُ - وَعِنْدَ التُّرْكِ (تَنْبِرُ أَوْ عَنْبِرُ) وَقِيلَ رَاجُ. وَعِنْدَ الْخَزَرِ بَرِينُ، وَعِنْدَ النَّبَطِ كَرِيَا، وَعِنْدَ الدَّيْلَمِ بَنِي وَعِنْدَ الزَّنَجِ حَنِينُ، وَعِنْدَ الْحَبَشِ تَبْرِيكٌ - وَقَالُوا كَرَمَتْنَا - وَعِنْدَ الْفَلَاسِفَةِ يَوْشَعُ وَعِنْدَ الْكَهَنَةِ بَوَا، وَعِنْدَ الْجَنِّ حَبِينُ، وَعِنْدَ الْوَيْدِ حَرْبُ لَوْقِيلَ ظَهِيرٌ، وَعِنْدَ أُمِّهِ حَيْدَرَةٌ وَعِنْدَ ظَهْرِهِ (*)، مَيْمُونٌ وَعِنْدَ اللَّهِ عَلِيٌّ»^(١) أَلَا وَإِنِّي مُخْصِصٌ فِي الْقُرْآنِ بِأَسْمَاءٍ احْذَرُوا أَنْ

(١) مناقب آل أبي طالب ج ٣، صفحة ٢٧٦. وفي صحيفة الأبرار ج ٢، ص ٣ ورد قول رسول

الله ﷺ، يَا عَلِيُّ كُنْتَ مَعَ كُلِّ بَنِي سَرًّا وَمَعِي جَهْرًا. وانظر بيان السعادة جزء ٢،

ص ٢١١، ومشارك أنوار اليقين ص ٨٥.

(*) الظُّرُّ: مَهْمُوزٌ: الْعَاطِفَةُ عَلَى غَيْرِ وَلَدِهَا، الْمَرْضُوعَةُ لَهُ مِنَ النَّاسِ وَالْإِبِلِ الذَّكَرِ وَالْإُنْثَى فِي =

تَقْلِبُوا عَلَيْهَا فَتَضَلُّوا فِي دِينِكُمْ. وَأَتَى عَنِ الرَّاهِبِ بِحِيرَا أَنَّ عَلِيًّا (ع) أَعْرَفُ
فِي الْكِتَابِ مِنْ أَصْحَابِ عِيسَى. وَعَنِ الرَّاهِبِ أَبِي الْمُوَيْهَبِ أَنَّ صَفَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ
بِالنَّبَوَةِ، وَابْنُ عَمِّهِ عَلِيٌّ سَيِّدُ الْعَرَبِ وَبَانِيهَا وَذِي قَرْنِيهَا يُعْطَى السِّيفَ حَقَّةً،
اسْمُهُ فِي الْمَلَأِ الْأَعْلَى عَلِيٌّ، وَهُوَ أَعْلَى الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ ذِكْرًا.
وَمِثْلُ هَذَا عَنْ قَسٍّ بْنِ سَاعِدَةَ الْإِيَادِيِّ، وَغَيْرِهِ كَثِيرٌ وَكَثِيرٌ. فَمَا الَّذِي تَرَاهُ
لِي ؟ أَنْجِدْنِي أَنْجِدَكَ اللَّهُ.

= ذلك سواء ، وفي الحديث : ذكر ابنه إبراهيم عليه السلام فقال « إِنَّ لَهُ ظَنَرًا فِي الْجَنَّةِ » انظر
لسان العرب .

الغُلُوُّ وأسبابه

أنتَ تعلمُ أنَّ الغُلُوَّ هو تجاوزُ الحدِّ، فالغُلُوُّ بأمرِ المؤمنين هو الاعتقاد بأنَّ الله تعالى، وقد تأخذك الحيرةُ والتعجُّبُ كيفَ يعتقدُ الناسُ الألوهيةَ برَجُلٍ بشريٍّ يأكلُ الطعامَ ويمشي في الأسواقِ، وهو من أعظمِ الفِزَيَاتِ، لا بل من أكبرِ الكبائرِ، وهل يُظَنُّ بعَاقِلٍ منها بلغَ به التهورُ أن يرتطمَ بهذه المهلكةِ، ويتحدَّرَ إلى هذه الموبقةِ. غالى كثيرٌ من الناسِ بأمرِ المؤمنين وبأولادِهِ المعصومينَ عليهم السَّلامُ، فالمغالونَ بهم زهاءِ ستينَ فرقة: من فِرَقِ الإسلامِ، والذي يأخذك ويذهلكَ، ويُقيمك ويقعدك هو أنك تجدُ هؤلاء المغالينَ الثقاتِ الكَمَلَّ والعلماءَ الأماثلَ والعرفاءَ الشاخصينَ. والذي دعاهم للغُلُوِّ به ما كانوا يرونَه ويسمعونه من خوارقِ العاداتِ، والإخبارِ بالمغيباتِ، كإحياءِ الموتى، وإنطاقِ الجبادِ، ومخاطبةِ الحيوانِ، وقلبِ الماهياتِ، والتصرفِ التامِّ بالزمانِ والمكانِ، وعلمِهِ كلِّ العلومِ وجميعِ اللغاتِ، حتى خاطبَ أهلَ كلِّ لغةٍ بلغَتِهِم، بل خاطبَ العجمَ بلغاتِها. وعروجهِ إلى السماءِ على الغمامِ، وعلمِهِ بالمغيباتِ الخمسِ التي حصرها اللهُ تعالى بنفسِهِ لقولِهِ: «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ، وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ، وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَازَا تَكْسِبُ غَدًا، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ»^(١) وغير ذلك مما كانَ به حيرةُ

(١) سورة لقمان آية ٣٤.

العلماء ودهشة العقلاء، حتى قال قائلهم ما معناه: «والله ما ندري ماذا نصنع بعلي بن أبي طالب، إن أحببناه حقَّ حبِّه غلونا، وإن قصرنا كفرنا» وقد أورد علامة المعتزلة للشافعي:

حارّ الورى كلّهم في أمر حيدرة والعالمون بمعنى أمره تاهوا
فإن أقل بشر فالعقل يمنعي واتقي الله في قولي هو الله^(١)
وأورد له أيضاً:

يموت الشافعي وليس يدري عليّ ربُّه أم ربُّه الله^(٢)
وقال علامة المعتزلة:

هو الآية الكبرى ومستنبط الهدى وحيرة أرباب النهى والبصائر^(٣)
وكثير من العلماء والشعراء من زعم أنه حيرة العقول والألباب ومضلة البصائر والأبصار. فمِن الأسباب التي دعت للغلو به، ما جاء يخطيه من مثل: «إنَّ لي الكرّة بعد الكرّة، والرجعة بعد الرجعة، وأنا صاحبُ الكرات والرجعات، وصاحبُ النقات والصولات، والدولات العجيبات»^(٤) وقوله: «أنا أسماء الله الحسنى، وأمثلة العليا، وآيته الكبرى. وأنا صاحبُ الجنة والنار، أسكنُ أهلَ الجنة الجنة وأهلَ النار النار، وإليّ إيابُ الخلق جميعاً. أنا الذي سُخِّرَت لي السحاب والرعد والبرق، والظلم والأنوار، والرياح والجبال،

(١) سلوني قبل أن تفقدوني ج ٢، ص ٣٧.

(٢) المسلمون العلويون: ص ١٢٩ ولماذا اخترت مذهب الشيعة ص ٢٣٨ الذي أورد فيه المؤلف بيتاً آخر يقول فيه:

لو أن المرتضى أبدى محله لبات الخلق طراً سجداً له

(٣) الروضة المختارة ص ١٢٥.

(٤) صحيفة الأبرار ج ١ ص ٩٣.

والبحارُ والنجومُ والشمسُ والقمرُ. وأنا الذي ذللتُ الجابرة، وأنا صاحبُ
مَدِينٍ، ومُهْلِكُ فرعونَ، ومنجِي موسى وأنا فاروقُ الأُمّةِ، وأنا الهادي، وأنا
أَحْصَيْتُ كُلَّ شَيْءٍ عِدَدًا^(١) وَسُئِلَ مَرَّةً: كَيْفَ أَصْبَحْتُ؟ فَقَالَ: «أَصْبَحْتُ
وَأَنَا الصَّدِّيقُ الْأَكْبَرُ، والفاروقُ الأعظمُ»^(٢) وَأَنَا وَصِيٌّ خَيْرِ الْبَشَرِ، وَأَنَا
الْأَوَّلُ، وَأَنَا الْآخِرُ، وَأَنَا الْبَاطِنُ، وَأَنَا الظَّاهِرُ»^(٣) وَأَنَا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ، وَأَنَا
عَيْنُ اللَّهِ، وَأَنَا جَنْبُ اللَّهِ، وَأَنَا أَمِينُ اللَّهِ عَلَى الْمُرْسَلِينَ بِنَا عُبْدِ اللَّهِ، وَنَحْنُ
خَزَنَةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَسَمَائِهِ، وَأَنَا أَخِي وَأُمَيْتُ، وَأَنَا حَيٌّ لَا أَمُوتُ»^(٤)
وخطبَ مَرَّةً فِي جَامِعِ الْبَصْرَةِ فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ، إِنَّ اللَّهَ
عَزَّ وَجَلَّ أَثْنَى عَلَى نَفْسِهِ فَقَالَ: هُوَ الْأَوَّلُ - يَعْنِي قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ - وَالْآخِرُ -
يَعْنِي بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ - وَالظَّاهِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، وَالْبَاطِنُ لِكُلِّ شَيْءٍ. سَلَوْنِي
قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي فَأَنَا الْأَوَّلُ وَأَنَا الْآخِرُ، أَنَا دَحَوْتُ أَرْضَهَا، وَأَنْشَأْتُ
جِبَالَهَا، وَفَجَّرْتُ عَيُونَهَا وَشَقَقْتُ أَنْهَارَهَا، وَغَرَسْتُ أَشْجَارَهَا»^(٥)
و«أَطَعَمْتُ ثِيَارَهَا، وَأَنْشَأْتُ سَحَابَهَا، وَأَسْمَعْتُ رَعْدَهَا، وَنَوَّزْتُ بَرْقَهَا،
وَأَضْحَيْتُ شَمْسَهَا فِيهَا. أَنَا جَنْبُ اللَّهِ، وَكَلِمَتُهُ، وَقَلْبُ اللَّهِ، وَبَابُهُ الَّذِي مِنْهُ
يُوتَى، ادْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا، أَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ، وَأَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ، فِيَّ وَعَلَى
يَدَيَّ تَقُومُ السَّاعَةُ، وَفِيَّ يَرْتَابُ الْمَبْطُلُونَ»^(٦).

أَلَا تَرَى فِي هَذِهِ الْخُطْبَةِ الْغَرِيبِ الْعَجِيبِ، كَيْفَ اسْتَهْلَهَا بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى
مُخْبِرًا عَنْ نَفْسِهِ أَنَّهُ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ... وَثَنِي - أَيُّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ - بِقَوْلِهِ عَنْ

(١) صحيفة الأبرار ج ١ ص ٩٣.

(٢) مشارق أنوار اليقين ص ١٦٤ وينايع المودة ج ١ ص ١٥٠.

(٣) مشارق أنوار اليقين ص ١٦٨.

(٤) «أَنَا أَحْيِي وَأُمَيْتُ» مشارق أنوار اليقين ص ١٦١ وجاء في الحديث القدسي في مشارق أنوار
اليقين ص ١٧١ «عَبْدِي أَعْطَنَ اجْعَلْكَ مِثْلِي؛ أَنَا حَيٌّ لَا أَمُوتُ، أَجْعَلْكَ حَيًّا لَا تَمُوتُ».

(٥) صحيفة الأبرار ج ١ ص ٨٧.

(٦) مشارق أنوار اليقين ص ١٧٢.

نفسه: أنه الأول والآخِر... وأردف ذلك بما قرأته، إنه الغريب العجيب، والمحير المدهش، ولو نقلت من خطيه من هذا النوع المشكل لجمعت كتاباً ضخماً. وقد يعدون من الأمور المستغربة، صعود أمير المؤمنين (ع) على كتف محمد ﷺ لإنزال هبل، وقد روي أن الملائكة أحاطت بظهيره حين صعد أمير المؤمنين فنال شيئاً لم ينله أحد. وروي عن الصادق (ع) ما معناه إذ سأله سائل: أخبرني يا بن رسول الله لِمَ رفع النبي علياً على كتفيه؟ فقال ليعرف الناس مقامه ورفعته، فقال: زدني يا بن رسول الله، فقال: ليعلم الناس أنه أحق بمقام رسول الله. فقال: زدني. فقال: ليعلم الناس أنه الإمام بعده والعلم المرفوع. فقال: زدني. فقال: هيهات، والله لو أخبرتك بكنه ذلك لقممت عني وأنت تقول: إن جعفر بن محمد كاذب في قوله أو مجنون!! وكيف يطلع على الأسرار غير الأبرار^(١) فما الذي كتبه جعفر بعد هذا القول الذي أظهره؟ وفي هذا قال الشافعي:

قِيلَ لي: قُلْ في عليٍّ مِدْحًا	ذَكَرُهُ يُخَمِّدُ نَارًا مَوْصِدَةً
قُلْتُ لَا أَقْدِمُ في مَدْحِ امرئٍ	ضَلَّ ذُو اللَّبِّ إلى أن عبده
والنبيُّ المصطفى قالَ لنا	ليلةَ المعراجِ لما أوصده
وضَعَ اللهُ بظَهري يَدَهُ	فأحسَّ القلبُ أن قد برَّده
وعليٌّ واضِعٌ أَقْدَامَهُ	في مَحَلٍّ وضَعَ اللهُ يَدَهُ ^(٢)

وقال علامة المعتزلة:

رَقِيتَ بِاسْمِي غَارِبٍ أَحَدَقْتُ بِهِ	ملائكُ يتلون الكتابَ المسطَّرا
بِغَارِبٍ خَيْرِ المرسلينَ وأشرفِ	الأنامِ وأزكى ناعلٍ وطئِ الثرى

(١) مشارق أنوار اليقين ص ١٧.

(٢) ينابيع المودة ج ١ ص ١٣٩ الضوج: الجانب أو الناحية (لسان العرب).

فَسَبَّحَ جَبْرِيلُ وَقَدَّسَ هَيْبَةً وهَلَّلَ إِسْرَافِيلُ رَعْبًا وَكَبَّرَا
فِيَا رَتْبَةً لَوْ شِئْتَ أَنْ تَلْمَسَ السَّهَاءَ بها، لم يكن ما رَفْتَهُ مُتَعَذِّرًا
وَيَا قَدَمِيهِ أَيُّ قُدْسٍ وَطِئْتُمَا، وَأَيُّ مَقَامٍ قَمْتُمَا فِيهِ أَنْوَرَا
بِحَيْثُ أَفَاءَتْ سَدْرَةُ الْعَرْشِ ظِلُّهَا بِضَوْجِيهِ فَاعْتَدَّتْ بِذَلِكَ مَفْخَرَا
وَحَيْثُ الْوَمِيضُ الشَّعْشَعَانِي فَائْضٌ مِنْ الْمَصْدَرِ الْأَعْلَى تَبَارَكَ مَصْدَرًا^(١)

وكثيرٌ مِنَ الشعراءِ والكتابِ تَغْنَى بهذه الواقعة متحيرًا متعجبًا. ومن
دواعي الغلوِّ - وهو أعجبُ مِنْ كُلِّ عَجِيبٍ - اعتقادُ هؤلاء الغلاةِ أَنَّ أَمِيرَ
المؤمنين (ع) هو النارُ التي تجلَّتْ لموسى مِنَ الشجرةِ، استنادًا إِلَى قَوْلِهِ فِي
إِحْدَى خُطْبِهِ: «أَنَا ذَلِكَ النُّورُ، وَأَنَا صَاحِبُ الطُّورِ»^(٢) وَلَا شَكَّ أَنَّ الَّذِي
نَاجَى مُوسَى عَلَى الطُّورِ هُوَ اللَّهُ - نَارَ مُوسَى - كَمَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
وَسَائِرِ الْكُتُبِ الْإِلَهَامِيَةِ... أَمَا هَذِهِ هِيَ الْوَرُطَةُ الْمُهْلِكَةُ ١١٩ والتكذيب لا
يجوزُ، والتَّحْقِيقُ عَسِيرٌ. قَالَ عَلَامَةُ الْمُعْتَزَلَةِ:

وَشِهَابُ مُوسَى حِينَ أَظْلَمَ لَيْلُهُ رُفِعَتْ لَهُ لِأَلَاؤُهُ تَتَشَعُّعُ
لَوْلَا حُدُوثُكَ قُلْتُ إِنَّكَ جَاعِلُ الْأُ رَوَاحٍ فِي الْأَشْبَاحِ وَالْمُسْتَنْزَعُ
وَاللَّهِ لَوْلَا حَيْدَرٌ مَا كَانَتْ الدَّ نِيَا، وَلَا جَمَعَ الْبَرِيَّةُ مَجْمَعُ^(٣)
وَلَهُ أَيْضًا:

يَا أَيُّهَا النَّارُ الَّتِي شَبَّ السَّنَا مِنْهَا لِمُوسَى وَالظَّلَامُ مُجَلَّلُ
لَوْلَاكَ مَا خُلِقَ الزَّمَانُ وَلَا دَجَا غِبًّا انْبِلَاجِ الْفَجْرِ لَيْلُ الْآلِيلِ^(٤)

(١) الروضة المختارة ص ١٠٥-١٠٦.

(٢) مشارق أنوار اليقين ص ١٦٩.

(٣) سلوحي قبل أن تفقدوني ج ١، من قصيدة طويلة ص ٢٦-٢٩.

(٤) الروضة المختارة ص ١٥٥.

وقال آخر:

وهو النور على الطور أضا لابن عمران لمنهاج الرضا
ظنه نارا فلما أن مضى جاءه يبغي اقتباسا للسنا
خلع النعل ووافى كالسليم

وقال غيره:

يا بني الزهراء والنور الذي ظن موسى أنه نار قبس
لا أولي قط من عادا إنهم آخر سطر في عبس^(٢)

وقد زعموا - استنادا إلى الحديث الشريف - «يا علي كنت مع كل نبي سرا ومعهم جهرًا» - أن جميع معجز الأنبياء كانت بعلي بن أبي طالب. قال الشاعر:

فلولاك لم ينج بن متى ولا خبت سعي لإبراهيم بعد تلهب
ولا فلق البحر ابن عمران بالعصا ولا فرّت الأحزاب عن أهل يثرب
ولا قيلت من عابد صلواته ولا غفر الرحمن زلة مذنب
ولم يغل فيك المسلمون جهالة ولكن لسر في علاك مغيب^(٣)

ومن هذه الأسباب قصة رميه بالمنجنيق، وهي قصة غريبة مستغرّبة وصعبة مستصعبة «وذلك لوضع أمير المؤمنين بكفة المنجنيق، ثم قذفه في الهواء، عوضاً عن الحجر، ولما لم توصله الرمية إلى فوق الحصن خطا في الهواء حتى بلغ الحصن ثم نزل وقلع الباب الذي كان لا يقدر على فتحه

(٢) نور الأبصار ص ٢١٢ وعنى بقوله آخر سطر في عبس قوله تعالى: «أولئك هم الكفرة الفجرة» الآية الأخيرة من سورة عبس.

(٣) أحد شعراء الإمامية لم يذكر اسمه (سلوي قبل أن تفقدوني) ج ١، ص ١٦٩.

وإغلاقه إلا أربعة وأربعون رجلاً وتترس به بأن حمله بيد واحدة، وجعل يضربهم من تحته حتى هزمهم وحل الباب إلى خارج الحصن، وجعله جسراً على الخندق، فلما لم يصل إلى طرفي الخندق وصله بيده، إلى أن قطع الجيش كله عليه^(١) فقفذه في المنجنيق وخطوه في الهواء، وخلعه الباب، وحمله إياه ووضعته جسراً يصله بيده كله من الأمور المدهشة التي دعت الشعراء للتغني بها مندهشين متعجبين قال علامة المعتزلة:

يا قالع الباب الذي عن هزه عجزت أكف أربعون وأربع^(٢)
وقال أحد شعراء السنة:

وباب خير لو كان مسامره كل الثوابت حتى القطب لا نقلعا^(٣)
وقال الأزري:

وبرى مرجاً بكف اقتدار أقوياء الأقدار من ضعفاها
ودحا بابها بقوة بأس لو حته الأفلاك منه دحاها^(٤)
وقال آخر في قصة المنجنيق:

رمى إلى ذاك علياً في هوا بالمنجنيق في أمان المقتدر
فكانت الرمية غير واصل فمرّ يمشي في هوا حتى انحدر

(١) بحار الأنوار ج ٢١، ص ٤.

(٢) سلوي ج ١ ص ٢٧.

(٣) الشاعر عبد الباقي العمري الموصلي والأبيات في كتاب الكلام الجلي في ولاية أمير المؤمنين علي ص ١٨.

(٤) من القصيدة الأزرية المشهورة بالشمسية.

فاستسلموا لما رأوا أفعاله تجلُّ قدرًا عن أفاعيل البشر^(١)

ولقد زعم الغلاة أنَّ الآية الكريمة «وظنُّوا أنَّهم مانعُهم حصونُهم من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب...»^(٢) نزلت في فتح خيبر وخطو عليٍّ في الهواء. وتزعم الغلاة أيضًا أنَّ عليًّا لما أظهر من نفسه المعجزات التي لا يقدر عليها إلا الله، دلَّ على أنه إله، ولما ظهر بصفات المحدثين العاجزين لبس عليهم وامتحنهم ليعرفوه فيكون إيمانهم اختيارًا من أنفسهم قال أحدهم:

وقلت ما قلت من قول الغلاة وما على الغلاة إذا قالوا الذي وجب^(٣)

ومن أقوال أمير المؤمنين عليه السلام ما اتخذ الغلاة ذريعة: «جميع أسرار الكتب السماوية في القرآن وجميع ما في القرآن في الفاتحة وجميع ما في الفاتحة في البسملة وجميع ما في البسملة في النقطة»، وقال أنا النقطة^(٤) لقد مرَّ بك طرف من ذكر القرآن، وكيف هو كلُّ شيء، وجامع كلِّ شيء (ومنتهى الكلام إلى الحروف ومنتهى الحروف إلى الألف ومنتهى الألف إلى النقطة. والنقطة عندهم عبارة عن نزول الوجود المطلق الظاهر بالباطن)^(٥) لا عبارة ولا إشارة. ولذلك قال أمير المؤمنين (ع): «العلم نقطة كثرتها الجاهلون

(١) من قصيدة السروجي في مناقب آل أبي طالب، ج ٢، ص ٢٩٩.

(٢) الحشر، آية ٢.

(٣) قيل لابن نما - وهو اسماعيل بن محمد بن نما الحليّ الفقيه - وقد دعي بهذا اللقب أناس كثير، وقيل أنه للشاعر الحميري من قصيدة طويلة منها:

قوم غلبوا في علي لا أباهم وأجشموا أنفسا في حبسه تعبوا
قالوا هو الابن جل الله خالقنا من أن يكون ابن أم أو يكون أباه

(٤) ينابيع المودة ج ١ ص ٦٨.

(٥) مشارق أنوار اليقين ص ٢٣.

والألف وحدة عرقها الراسخون^(١) وقال عليه السلام: «أنا القرآن العظيم»^(٢)
وقال العمري في مدحه:

وأنت نقطة بساء مع توخّدها بها جميع الذي بالذکر قد جميعاً^(٣)

وبين المنزهة والمجسمة معارك علمية طاحنة تدور على البراهين الدامغة
والحجج القاطعة، يقول المنزهون ما ملخصه أن الله سبحانه منزّه عن الرؤية
والإدراك وحتى عن توهم الأوهام، وخطرات القلوب، لا يعرف ولا
يُعلم، لا تضرب به الأمثال ولا لقائل فيه مقال، غيب منيع، فمن زعم أنه
يُرى أو يحس أو يُعاین فقد شبهه بخلقه وكفر به. وتقول المشبهة: أنه
سبحانه - كما تقول المنزهة - لا يرى كشفاً ولا يحُدُّ، ولا ... ولا ... الخ؛
غير أنه لا يجوز عليه سبحانه الحصر والتحديد ولا يجوز إلا أن يظهر
لخلقه^(٤)، ليدلّهم على نفسه، وإلا كان المقصود سواه، وكيف تكون المعرفة
بدون الرؤية؟ ١١٢ ومن لا يعرف كيف يُعبد سئل أمير المؤمنين عليه السلام:
هل ترى الله؟ قال: «ما كنت أعبد رباً لا أراه»^(٥) وهكذا وكما ترى أن
حجج الفريقين تلوح على كل منها أنوار الحق وأضواء العليم، فالله سبحانه لا
يُرى، ولو ظهر بذاته كشفاً لاضمحلت المكونات واحترقت من نور
السموات. وأنت تعلم ما جرى لكليمه موسى (ع) حين طلب الرؤية، فقد

(١) ينابيع المودة ج ١، ص ٦٨.

(٢) الكلام الجلي في ولاية أمير المؤمنين علي ص ١٨.

(٤) إن الله لا يرى بذاته كشفاً ولو ظهر كشفاً لأحرق المكونات ما علا منها وما سفل،
ومحمد والمصومون من آل بيته عليهم السلام هم المظاهر الإلهية الكبرى، ومظاهره غيره، ولكن
لا يعرف ولا يعبد إلا عن طريق هذه المظاهر قال الصادق (ع): «بنا عرف الله وبنا عبد
الله» وقال أمير المؤمنين (ع) «الحمد لله المتجلي لخلقه بخلقه».

(٥) نهج البلاغة - دكتور صبحي الصالح ص ٢٥٨.

تلاشى الجبلُ وصُعِقَ موسى مغشياً عليه، ولكن كيف تجوزُ عبادةٌ غائبٍ لا يرى ولا يُعلمُ،؟ أبالإخبارِ كيعةِ الرسلِ وما أشبه؟ وهذا غيرُ كافٍ بنظرهم، بل لا بُدَّ من تجليه سبحانه بما تُطاقُ به رؤيته حتى يُعرَفَ ويُعبدُ. ألا ترى - أراك الله الخير - أنَّ الحيرةَ هنا تجلَّتْ بكلِّ مظاهرها وقوتها؟! بلى، إنها كادتُ أن تقطعَ عليَّ سبيلَ تفكيري، وتسدَّ طرقَ معارفي، لأنني - لأوَّلِ وهلةٍ - رأيتُ أنَّ المنزهينَ هم المحقون الموقنون والمحققون العارفون. وكيف يجوزُ أن يرى الله أو يُخاطَبَ... أو... أو...؟؟ والرؤيةُ والمخاطبةُ وشبههما، لا تكونُ إلا بتناسُبِ السنخية^(١) والنوع، ولكن أنَّى جازَ هؤلاء المشبهة - وفيهم العقلاء والعلماء - تشبيهَ الله بخلقه؟ ولم يحتجَّون لإثباتِ نحلَّتِهم؟ فرجعتُ إلى مفكرتي متسائلاً ماذا يجبُ أن يكونَ احتجاجُ المشبهة، وعلى أيِّ شيءٍ بنوا معتقدَهم؟ فالذين ردوا على معتقدَهم وكفَّروهم لم يكتبوا عنهم إلا التشوية والتكفيرَ فقط، وبعدَ لأيٍ اتضحَ لي أنه ربَّما كانَ احتجاجُهم ما أعرضه عليك، وأكادُ أجزمُ أنه هو، وسواءُ أكانَ هو أم لم يكن فإني أعرضُ عليك هذه الحُجَجَ فتدبرُها وأعطني رأيك بها. إنَّ الله - وله العظمةُ والمجدُّ - منزَّهٌ بكلِّ أنواعِ التنزيه، وعن كلِّ أنواعِ التنزيه أيضاً، ولكنَّ تنزيهَ هؤلاء المنزهةِ نوعٌ مِنَ الحصرِ، لأنهم حصَّروه في جانبِ التنزيه فقط، باطنٌ لا يظهرُ، غيبٌ منيعٌ، ولا يجوزُ عليه سبحانه هذا الحصرُ والتحديدُ، فكما أنَّ له البطونَ يجبُ أن يكونَ له الظهورُ، وكما أنَّ له الظهورُ، يجبُ أن يكونَ له البطونُ، وإنَّ كانَ في جانبٍ منهما دونَ الآخرِ فهو الحصرُ والتحديدُ. فالله سبحانه يجبُ أن يكونَ دائماً جامعاً بينَ الحالينِ : الغيبِ والشهادةِ والبطونِ والظهورِ. ألا ترى أنه - سبحانه - لا يَشغَلُهُ مكانٌ عن مكانٍ، ولا زمانٌ عن زمانٍ، ولا سماءٌ عن أرضٍ، ولا أرضٌ عن سماءٍ،

(١) السنخية: الاصلُ والجنس (لسان العرب).

فكيف يشغلُه بطونٌ عن ظهورٍ، وغيبٌ عن شهادةٍ، وإلا فإنَّ هذا التنزيه هو الحصرُ والتحديدُ، لا بل هو الحظرُ والمنعُ، ويستندونَ في ذلك إلى الأحاديثِ الشريفةِ، بتجليه سبحانه، مثل قولهِ ﷺ: «يجمعُ الله الناسَ يومَ القيامةِ... إلى قولهِ: فيأتيهم - أي الله - في غيرِ الصورةِ التي يعرفونَ، فيقولُ: أنا ربكم. فيقولونَ نعوذُ باللهِ منك، هذا مكاننا حتى يأتينا ربَّنَا. فيأتيهم بصورتهِ التي يعرفونَ فيقولُ أنا ربكم. فيقولونَ أنت ربُّنا فيَتَّبِعُونَهُ»^(١) ومثلُ هذا كثيرٌ جداً، وكثيرٌ من آيِ الذِّكْرِ الحكيمِ كقولهِ جلَّ جلالُهُ: «وإذا أخذَ ربكُ من بني آدمَ من ظهورِهِم ذريَّتَهُم وأشهدهم على أنفسهم: ألستُ بربكم قالوا بلى»^(٢) فهل كانت هذه المخاطبةُ إلا بالتجلي ١٩ وكقولهِ سبحانه: «وكلَّمَ الله موسى تكليماً»^(٣) ومثلُ «وما خلقتُ الجنَّ والإنسَ إلا ليعبدونَ، ما أريدُ منهم من رزقٍ، وما أريدُ أن يطعمونَ»^(٤) يشرحهُ الحديثُ القدسيُّ: «كنتُ كنزاً مخفياً فأحببتُ أن أعرفَ فخلقتُ الخلقَ لكي أعرفَ، ولي عَرفوني»^(٥) دالاً على دلالةٍ قطعيةٍ أنهم عَرَفُوهُ بذاتِهِ، ومعرفةً بذاتِهِ لا تكونُ إلا بتجليه. وهذا وأشباهُهُ من آياتِ وأحاديثِ التجلي هو الذي دلَّنا - بحيثُ لا نجدُ مخرجاً من هذه الدلالةِ - على تجلي الله سبحانه - لِنُستطاعَ رؤيتهُ - بِخَلْقِهِ لَخَلْقِهِ فيعرفَ. وآياتُ وأحاديثُ التنزيهِ كثيرةٌ، عَرَفْنَا أَنَّ الله سبحانه لا يُرى بكنهِ ذاتِهِ، كما أَنَّهُ لا يُعرفُ بكنهِ ذاتِهِ. ولما رأينا بعدَ معرفتنا هذه الآياتِ والأحاديثِ، رؤيةَ العينِ، وسمعنا سَماعَ الأُذُنِ ما وصفَ الله سبحانه به نفسه، وجميعُهُ

(١) انظر كلمة حول الرؤية ص ٧٧-٧٩ وصحيح مسلم ج ١ باب الرؤية وصحيح البخاري ج ٤ باب الصراط.

(٢) سورة الأعراف آية ١٧١.

(٣) سورة النساء آية ١٦٤.

(٤) سورة الذاريات آية ٥٦-٥٧.

(٥) الآداب المعنوية للصلاة. ص ٤٤٢.

مجموع في شخصٍ ما^(١)، وقاله في نفسه مرارا، ورأينا صدق قوله، قلنا الذي قلناه. هذا هو الذي تجلّى لي من استعراضِ فكريتهم، وربّما كانت حُجَجُهُم أشدَّ وأقوى، وأمرَّ وأدهى. فأعني على التخلصِ من هذه النازلةِ المزعجةِ والبليةِ المتلفةِ، كما عودتني، أعانك الله.

(١) إذا كان المقصود بقوله: «بشخص ما» رسول الله ﷺ أو أمير المؤمنين (ع) فكلاهما المظهر الإلهي الأتم وكل ما قيل فيه وما قاله في نفسه - مما يوهم بالألوهية - لا يبدو كونه عبداً لله فعل ما فعل من معاجزٍ وقدرٍ يأذن الله لا بذاته ولكن تكرر عنه وعن الأئمة (ع) من بعده قولهم (اجعلوا لنا ربّاً نؤوب إليه وقولوا فينا ما شئتم) وقول أمير المؤمنين (ع) (هلك فيّ اثنان محب غال ومبغض قال) - اللجنة - وقوله: «وأنا عبدالله، واخو رسول الله» وقوله: «الهي كفاني فخرا أن تكون لي رباً، وكفاني عزاً أن أكون لك عبداً، انت كما اريد افجعلني كما تريد» - اللجنة -.

المُقَارَنَةُ بَيْنَ عِيسَى وَمُحَمَّدٍ عَلَيْهِمَا السَّلَام

رَأَيْتُ كَثِيرًا مِنَ الشَّبَابِ تَرْوِقُهُمْ دَعْوَةُ عِيسَى (ع) أَكْثَرَ مِمَّا تَرْوِقُهُمْ دَعْوَةُ مُحَمَّدٍ ﷺ وَذَلِكَ لَمَّا بَدَعُوا عِيسَى (ع) مِنَ الرِّفْقِ وَاللِّينِ، وَلِأَنَّهَا قَامَتْ بِالْمَعْجِزَةِ فَقَطْ، وَدَعْوَةُ مُحَمَّدٍ ﷺ قَامَتْ بِالسَّيْفِ كَمَا زَعَمَ النَّصَارَى، لِذَلِكَ أَحْبَبْتُ أَنْ أَكْتُبَ مَقَارَنَةً بَيْنَ الدَّعْوَتَيْنِ، فَأَقْرَأَهَا - أَيْدِكَ اللَّهُ - وَعَلَّمَنِي مِمَّا عَلِمْتَ رَحِمَكَ اللَّهُ. أَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا ذَوَاتِ ظَوَاهِرَ وَبَوَاطِينَ، يُعْرِفُ بَاطِنَهَا بِوَاسِطَةِ ظَاهِرِهَا، وَخَلَقَ اللَّهُ كُلَّ مَا خَلَقَ مِنْ الْأَضْدَادِ فِي عَالَمِ الْكَوْنِ وَالْفَسَادِ، لِأَجْلِ الْإِنْسَانِ، لِأَنَّ الْإِنْسَانَ صَفْوَةُ الْأَكْوَانِ، وَخِلَاصَةُ الْعَوَالِمِ وَمَجْتَمَعُ الْحَقَائِقِ، فَلَوْ قَابِلَ نَسْخَةِ الْعَالَمِ الْكَبِيرِ عَلَى نَسْخَةِ الْعَالَمِ الصَّغِيرِ لَرَأَى نَفْسَهُ جَامِعًا لِلْجَمِيعِ، وَوَجَدَ نَفْسَهُ نَبَاتًا وَحَيَوَانًا وَمَلَكًا رُوحَانِيًّا، مَادِيًا جَسْمِيًّا، وَمَجْرَدًا صِرْفًا، وَمَحْسُوسًا بِحَسًّا، مَاءً وَنَارًا، وَهَوَاءً وَتَرَابًا، رَحْمَانًا وَشَيْطَانًا سَبْعًا وَشَاةً، وَهَكَذَا... مِنْ كُلِّ مُحْسُوسٍ وَمَعْقُولٍ، وَحَيٍّ وَمَوَاتٍ، وَسَاكِنٍ وَمَتَحَرِّكِ وَهُوَ خَلِيفَةُ اللَّهِ فِي الْوِلَايَةِ وَالْحِفْظِ وَالرَّعَايَةِ، لَهُ وَجْهٌ فِي الْحِذْثِ، يَمُذُّ بِهِ الْخَلْقَ وَهُوَ النَّفْسُ، وَوَجْهٌ فِي الْقِدْمِ يَسْتَمِدُّ بِهِ مِنَ الْخَالِقِ وَهُوَ الْعَقْلُ، وَخُلِعَ عَلَى هَذَا الْخَلِيفَةِ أَسْمَاءٌ وَصِفَاتُهُ بِالْقَاءِ مَقَالِيدِ الْأُمُورِ إِلَيْهِ، وَتَنْفِذِ تَصَرُّفَاتِهِ فِي مُلْكِهِ وَمَلَكُوتِهِ، وَتَسْخِيرِ الْخَلَائِقِ لَهُ بِحُكْمِهِ وَجَبْرُوتِهِ، وَجَعَلَ لَهُ بِحُكْمِ اسْمِهِ

الظاهر والباطن حقيقة باطنة وصورة ظاهرة ليتمكن بها من التصرف. فحقيقته الباطنة هي الروح الأعظم، والعقل وزيره، والنفس الكلية خازنه. أما صورته الظاهرة فهي صورة العالم من العرش إلى فرش. هكذا قال الجميع ولذلك جعل الله للإنسان تكاليف تقوده إلى الله مناسبة لتركيبه، فلطيفه يجب أن يكون تكليفه لطيفاً، ومحسوسه يجب أن يكون تكليفه محسوساً، فأرسل الرسل مبشرين ومنذرين، مُحَلِّين ومُحَرِّمِينَ، تطهيراً لأجسام البشر وعقولهم وتصفية لأرواحهم ونفوسهم وتوسعة لمعارفهم وعلومهم. ولكن الدعوات الإلهية تمشّت مع المدعوين بقدر عقولهم واستحقاق قبولهم لطفاً من الله، ورحمة من تكليف ما لا يُطاق، وفرض ما هو فوق المحتمل. فكانت الشريعة الموسوية مادية صرفة ودنيوية بحتة. «مَنْ آمَنَ بِهِ وَصَدَّقَهُ خَصَبَتْ زُرُوعُهُ وَدَرَّتْ ضُرُوعُهُ وَتَضَاعَفَ نَبْتُهُ وَكَثُرَ خَيْرُهُ... وَمَنْ كَذَّبَهُ افْتَقَرَ وَذَلَّ، وَأَخَذَتْهُ الْبَلَايَا وَالْمِحَنُّ مِنْ صَوَاعِقَ مُحَرِّقَةٍ، إِلَى ضَفَادِعَ مُؤَذِيَةٍ، إِلَى قَلْبِ الْمَاءِ دَمًا إِلَى طَوْفَانِ الْقَمَلِ وَالْجَرَادِ وَمَا أَشْبَهَ»^(١). ليس بها أثرٌ للآخرة، فلا جنة ولا نار كما هو مبسوط في محله. ثُمَّ كَانَتْ الدَّعْوَةُ الْعِيسَوِيَّةُ أُخْرَوِيَّةً بَحْتَةً وَرُوحَانِيَّةً صَرْفَةً، «مَنْ ضَرَبَكَ عَلَى خَدِّكَ الْأَيْمَنِ فَحَوِّلْ لَهُ الْأَيْسَرَ أَيْضًا»^(٢) و«مَنْ سَخَّرَكَ مِيلًا فَتَسَخَّرْ لَهُ مِيلَيْنِ»^(٣) و«مَنْ طَلَبَ رِذَاءَكَ أَعْطِهِ ثَوْبَكَ وَرِذَاءَكَ»^(٤) و«لَا تَدْخِرْ مُوْنًا فَالَّذِي يَرْزُقُ الطَّيْرَ تَغْدُو خَاصًّا وَتَعُودُ بَطَانًا يَرْزُقُكُمْ»^(٥) كُلُّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الشَّرِيفَةُ عَلَى هَذَا

(١) المزمير مزمور ٧٨ الآيات ٢٤-٣٠ ومن ٣٠-٥٢.

(٢) لوقا إصحاح ٦ آية ٢٩.

(٣) متى إصحاح ٥ آية ٤٢.

(٤) متى إصحاح ٥ آية ٤١.

(٥) قال رسول الله ﷺ في هذا المعنى: «لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما

يرزق الطير تغدو خالصاً وتروح بطناً» المحجة البيضاء ص ٣٧٩.

النمط، بل تزيد على ذلك بالحرية التي تكاد تكون مطلقة بالماكل والمشارب كقوله عليه السلام: «أما تفهمون أن كل ما يدخل الإنسان من الخارج لا ينجسه، لأنه لا يدخل إلى القلب بل إلى الجوف ثم يذهب في الخلاء»^(١) وفي قوله هذا جعل الأطعمة كلها طاهرة، ثم قال لهم: «ما يخرج من الإنسان هو الذي ينجس الإنسان لأنه من باطن الناس ومن قلوبهم تنبعث مقاصد سوء. فالفحش والسرقة والقتل والزنا والطمع والخبث والغش والفجور والحسد والنميمة والكبرياء والسفاهة... جميع هذه المنكرات تخرج من باطن الإنسان فتنجسه»^(٢) «وأما الأكل بأيدي غير مغسولة فلا ينجس الإنسان»^(٣). وهذا هو الذي هوّن على أتباعه أكل المحرمات في التوراة كالخنزير والحلزون وغيره، لا يفرقون بين شيء وشيء. وقد قدموا للمسيح (ع) امرأة قبض عليها وهي تزني، فقالوا له: إن موسى أوصانا، أن مثل هذه تُرجم فأنحنى يكتب بأصبعه على الأرض فاستمرّوا في سؤالهم فقال: من كان منكم بلا خطيئة فليرميها بحجر، فخرجوا وبقي المسيح والمرأة فقال لها: أما أدانك أحد؟ قالت: لا. فقال: وأنا لا أدانك، اذهبي ولا تخطئي»^(٤).

أبمثل هذا تكون شريعة صالحة لقيادة البشر وتنظيم أمورهم؟ وأي نفس ليس لها وازع من حكم وراذع من شرع تقدر على ضبط أمرها وحزم شأنها فتسير حيث الأوامر الإلهية وقد هيئ لها أن تنشط من عقل الشرع وعقابه؟ لا بل من عذاب الضمير وخوف التشهير أيضاً؟ لأنها أحكام نبي داع إلى الله بمعاجز وقدر، ونصائح وعبر. يقول بولس في رسالته لأهل رومية: «وأما أنت فلماذا تدين أخاك؟ وأنت أيضاً لماذا تزدري بأخيك؟

(١) ٢ و ١) مرقس إصحاح ٧ الآيات ١٣-٢٣.

(٢) متى: إصحاح ١٥ آية ٢٠.

(٤) يوحنا إصحاح ٨ الآيات ١-١١.

لأننا جميعًا سوف ننفق أمام كرسي المسيح، لأنه مكتوب أنا حي، يقول الرب: إنه لي ستجنوا كل ركية وكل لسان سيمجد الله. فإذا كل واحد منا سيعطي عن نفسه حسابًا لله، فلا يحاكم أيضًا بعضنا بعضًا»^(١) وأما شريعة محمد ﷺ فإنها جمعت بين المحسوس والمعقول، والمادي والمعنوي، وأعطت لكل أحكامًا على قدره مصداقًا لقوله ﷺ: «لكل نفس تكليف»^(٢) والطرق إلى الخالق بعدد أنفاس الخلائق»^(٣) فدعوته ﷺ ثلاث رتب: الرتبة الأولى: الشريعة: وهي أحكام المحلات والمحرمات، والأوامر والنواهي، ويندرج تحت أحكامها العموم، العالم والجاهل والمتعلم والأمي والذكر والأنثى. «السارق تُقطع يده»^(٤) و«الزاني يُجلد»^(٥) و«القاتل يُقتل»^(٦) لا يُستثنى من هذه الأحكام أحدٌ قريبًا من الفوضى العاملة على تهديم الأخلاق، وتحطيم النظام. «ولكم في القصص حياة يا أولي الألباب»^(٧) الرتبة الثانية وهي الطريقة: فكان الشريعة بجميع أحكامها طريقًا إلى معرفة ما وراءها من أسرار وأحكام، لا يجوز أن يعرفها رجل الشريعة، وإذا عرفها لا يجوز أن تُفرض عليه أحكامها، حتى تظهر آثارها عليه فتكيف أعماله وتسير به إلى امتثال أوامرها، فهو مكلف بأحكام الشريعة فقط. وصاحب الطريقة يُكلف علاوة على التكليف الشرعية بما فرضت عليه أحكام الطريقة، بأن يصفح عن المسيء، وأن يواسي أخاه بكل المواد الدنيوية والأخروية، وأن يُنفق على

(١) رسالة بولس - الإصحاح ١٤ الآيات ١٠-١٤.

(٢) بيان السعادة ج ٢، ص ١٨ ولم ينسبها لأحد.

(٣) الدين والإسلام ج ١، ص ٦٨.

(٤) «السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما» المائدة آية ٣٨.

(٥) الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مئة جلدة» النور آية ٢.

(٦) يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتل، الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى» البقرة الآية ١٧٨.

(٧) سورة البقرة ١٧٩.

إخوانه من فضلات رزقه. «ويسألونك ماذا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ»^(١). أي الزيادة، وهذا زيادة عما فُرضَ على الرجل الشرعي، لأنَّ الرجل الشرعي لم يُكَلَّفْ إلا بالنصاب المذكور في كتب الشريعة. فهو من الذهب والفضة جزء من أربعين جزءًا وكذلك الحبوب وغيرها فرضَ على كلِّ منها فرضٌ خاصٌّ، وذلك لأنَّ الرجل الشرعيَّ باقٍ على استغراقه في حبِّ المادة لم يروضه العلم الإلهي، ولم تهذبهُ الأخلاق الشرعيَّة، ولم يتذوق بردَ الإيمان وحلاوته، فيرى أنَّ التقربَ لله سبحانه بالأشياء المادية الفانية أولى من تمتعِهِ بها وإدخالها الرتبة الثالثة: الحقيقة من وراء الطريقة؛ وكأنَّ الطريقة بكلِّ معارفها وأعمالها طريقٌ مؤدٌّ إلى الحقيقة، ولها شروطٌ وأحكامٌ وآدابٌ تتعلّى عن معرفة صاحب الطريقة، فلم يرضَ ﷺ من صاحب الحقيقة أن يعفو عن المسيء كما رضي بذلك من صاحب الطريقة، بل أمره بالإحسان إليه ولم يكتفِ منه بالنصاب الشرعي ولا المواساة بل قرَضَ عليه المساواة، وهي أن يُقاسِمَ أخاه جميعَ ما يملك؛ جاهه وسيفه وسراريه، وكلَّ شيءٍ يملكه دونَ زوجته، لأنَّ زوجته ليست مملُكًا له، لا بل أمره أن يؤثِرَ أخاه على نفسه. «يؤثرونَ على أنفسهم ولو كانَ بهم خصاصةٌ»^(٢) فصاحبُ الشرع شأنه القيام بالأعمال الشرعية وأحكامها، فإنَّ تعدى نواهيها اقتَصَرَ منه رياضةً لنفسه، ورعايةً للمجتمع الإنساني، ولأنه لم يروضَ بعدُ، ولم يقدرَ على احتمالِ أذى الآخرين لكبرٍ في نفسه وعنجهيةٍ ممقوتةٍ تملك عليه ميوله وأهواءه، رضي الله له أن يقتصرَ لنفسه من ظالمه ولكن بالعدلِ قال سبحانه: «فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم»^(٣). وقال علي (ع): «ردوا الحجرَ من حيثُ جاء فإنَّ الشرَّ لا يدفعُهُ إلا الشرُّ»^(٤) وإنفاقه من ماله بحسبِ ما

(١) سورة البقرة آية ٢١٩.

(٢) سورة الحشر آية ٩.

(٣) سورة البقرة آية ١٩٤.

(٤) شرح نهج البلاغة محمد عبده ج ٣، ص ٢١١.

فرضَ الشرعَ فقط. وصاحبُ الطريقةِ باقي تحتَ أحكامِ الشريعةِ يأتمرُ بأوامرها، وينتهي عن نواهيها، وعليه أحكامٌ لنفسه خاصةً، فحكمه في مقابلةِ العدوانِ الصّحّ عنِ المسيءِ، وحكمه في الإنفاقِ أن يُنفقَ من ماله جميع ما لا يحتاجُه علاوةً على الزكاةِ المفروضةِ، وحكمه مع إخوانه أن يواسيهم في سائرِ الشؤونِ، وصاحبُ الحقيقةِ، باقي تحتَ أحكامِ الشريعةِ، وله أحكامٌ لنفسه خاصةً لم يرضَ له الشارعُ الأعظمُ ﷺ مقابلةَ المسيءِ ولا العفوَ عنه، بل فرضَ عليه الإحسانَ، ولم يرضَ منه النصابَ من ماله ودوابّه... الخ.. ولم يرضَ منه المواساةَ بل فرضَ عليه المساواةَ، وهو أن يقاسمَ أخاه بكلِّ ما لهُ من مالٍ وجاهٍ وغير ذلك، وهو قوله ﷺ: «لكلِّ نفسٍ تكليفٌ» و«الطريقُ إلى الخالقِ بعددِ أنفاسِ الخلائقِ». وقوله ﷺ: «حسناتُ الأبرارِ سيئاتُ المقربين»^(١). يدلُّ على هذا. وعليه أن يؤثرَ إخوانه على نفسه، وعلى هذا إنَّ الذي يُعطي الثوبَ والثوبين، ويتسخرُّ الميلَ والميلين هو محمد ﷺ لا السيّد المسيح وحده عليه السلام فتكليفُ المسيح عامٌّ بوجهٍ واحدٍ، ولا تكليفَ هناك يزجرُ النفوسَ ويضبطُها، فالنفوسُ تألّفُ الفواحشَ ما ظهرَ منها وما بطنَ، وتحنُّ إليها ما لم تروّضها الشريعةُ على سلوكِ الطريقةِ لاعتناقِ الحقيقةِ. فإذا تُركتْ هذه النفوسُ المملأى بالشرِّ من فرعيها إلى قديمها بدوّنٍ وازعٍ شرعيٍّ وقانونٍ للاقتصاصِ الإلهيِّ، كانتِ الفوضى وعمّتِ الإباحيةُ. أتردّعها كلمةُ المسيح صلواتُ الله عليه وسلامُه (لا دينونةَ إلا لله)^(٢)؟ وأما المعاجزُ فلم تكنَ لعيسى عليه السلام معجزةً من إحياءِ ميتٍ وإبراءِ أكمةٍ أو أبرصٍ وما أشبهَ إلا كانَ لمحمدٍ ﷺ ضعفُها من نوعها، ولمحمدٍ ﷺ معاجزُ لم يكنْ لعيسى مثلُها وهي معاجزه السماويةُ كعروجهِ إلى السَّماءِ ببذنيه، وردُّ الشمسِ

(١) بيان السعادة ج ٢، ص ١٨ ولم ينسب القول لأحد.

(٢) جاء في إنجيل لوقا: الإصحاح السادس آية ٣٦ (لا تدينوا فلا تدينوا وفي إنجيل متى الإصحاح ٧ الآية ١ لا تدينوا لكي لا تدينوا. وفي إنجيل يوحنا الإصحاح ٥ الآية ٢٢: «إن الأب لا يدين أحداً بل قد أعطى كل الدينونة للأبن».

وشق القمر وما أشبه ذلك، ناهيك عن المعجزة الخالدة التي لا يقوى الدهر على إخفائها وهي القرآن الكريم الذي « لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه »^(١) وأما نطقه في المهد صبيًا، فلم يكن له وحده، بل كان ذلك لكل الموالى الكرام زد عليه نطقهم في البطون. أما ولادته عليه السلام من غير أب، فمحمد ﷺ أول مبتدع من نور الله، وهو الأداة التي كوّن بها المكونات، فهو أبو الآباء كما مرّ، وهو على ذلك أب للمسيح، ولا أتعدى الحقيقة إذا قلت: إنّ دعوة موسى عليه السلام - وقد أتته وهو شيخ - ودعوة عيسى (ع) أتته وهو صبي. ودعوة محمد ﷺ أتته وهو شاب، وإنّ كمال كل من هذه الدعوات بكمال صاحبها، وهذا هو المقصود بقوله سبحانه « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعًا سجدًا، يبتغون فضلاً من الله ورضوانًا سيماهم في وجوههم من أثر السجود، ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل... »^(٢) وقد يضربون أمثالاً لهذه الدعوات الثلاث، من هذه الأمثال: النظر إلى المرأة. فمن الناس من ينظر إليها من حيث صفاؤها واستدارتها وتحذّبها وتقعرها، من غير رؤية صورة فيها، أو من غير شعور بصورة فيها، وهو مثل الشريعة الموسوية. ومنهم من ينظر إليها من حيث كمالها وصفاؤها، وهو مثل الدعوة العيسوية. ومنهم من ينظر إلى الصورة التي فيها، وقد ينظر إليها في حال كونها لا حكم لها في نظره سوى إراءته الصورة شاعراً بنفسه، بنظره إلى المرأة، وشاعراً بنظره إلى صور الأقسام الثلاثة السابقة، وهو مثل الدعوة المحمدية. وأنت ترى أنّ النظرة الأخيرة في المرأة هي الجامعة لجميع مفاعيل المرأة. ويشير إلى هذا قوله ﷺ: « إنّما العلم ثلاثة: آية محكمة، وفريضة عادلة، وسنة قائمة، وما خلاهنّ

(١) سورة فصلت الآية ٤٢.

(٢) سورة الفتح آية ٢٩.

فضل^(١)، فالشريعة المحمدية هي الجامعة بين المحسوس والمعقول، والمادي والمجرد، والوحدة والكثرة، وما أشبه، كما اتفق عليه نظر أكثر الفلاسفة القدماء والمعاصرين، حتى الماديين منهم. فهي الدعوة الصالحة للحياة العامة والخاصة دون غيرها من الدعوات. وأما أن دعوة محمد ﷺ قامت بالسيف، فهذا ما أوجبه لدعوته ﷺ جميع الفلاسفة الذين درسوها. وكذلك جميع الأنبياء حاربوا وحُوربوا، وقَاتلوا وقُوتلوا، كما في التوراة وغيرها. فالنفوس التي لم تعمل بها الدعوة الحكيمة، والموعظة الحسنة، والمعجزة الباهرة، فما عسى أن يكون دواؤها وإذا نقص الجوهر عن العيار فلا مطهر له إلا النار. على أن هؤلاء الأنبياء الثلاثة صلوات الله عليهم، كلٌّ منهم كلمة الله سبحانه، غير أن من الكلمات الإلهية ما هو كامل، ومنها ما هو أكمل. وكان بودنا التوسع بهذه المقالة غير أننا آثرنا الإيجاز بها كغيرها من مواضع هذه العجالة، لأن استكناة أي شيء من كل فن من الفنون يعبر عنه، وعرض شيء من أي نوع من الأنواع يدل عليه. وما توفيقني إلا بالله، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم. والحمد لله وحده.

تم كتاب الحيرات بعون الله

أحمد محمد حيدر

جبله - حلة عارا.

في ٢٩ محرم الحرام سنة ١٣٧٧ هجرية

(١) بيان السعادة ج ١ ص ١٢٧.

فهرس الآيات القرآنية

- ١ - إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين. (ص ٣٧).
- ٢ - وأمرت أن أكون من المسلمين. (ص ٣٧).
- ٣ - فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون. (ص ٣٧).
- ٤ - يا قومي إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين. (ص ٣٨).
- ٥ - آمنا بالله وأشهد بآنا مسلمون. (ص ٣٨).
- ٦ - إن الدين عند الله الاسلام. (ص ٣٨).
- ٧ - من يبتغ غير الاسلام دينًا فلن يقبل منه. (ص ٣٨).
- ٨ - الذين يذكرون الله قيامًا وقعودًا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السماوات والأرض. (ص ٤٥).
- ٩ - فاذكروني أذكركم. (ص ٤٥).
- ١٠ - سبع سماوات طباقًا، ومن الأرض مثلهن. (ص ٤٥).
- ١١ - لا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن. (ص ٥١).
- ١٢ - كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم واليه ترجعون. (ص ٥٦).
- ١٣ - ويحق الحق بكلماته. وفطرة الله التي فطر الناس عليها. «إنما المسيح

- عيسى بن مريم رسول الله وكلمته . (ص ٥٨) .
- ١٤- لا رطب ولا يابس. ولا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها. (ص ٦٣) .
- ١٥- وكلمته ألقاها إلى مريم .. كل شيء أحصيناه في إمام مبین .
لو كان البحر مدادًا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي
ولو جئنا بمثله مددا . (ص ٦٤) .
- ١٦- ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة . (ص ٧٣) .
فبدت لها سوءتها . (ص ٧٤) .
- ١٧- ووجدك ضالًا فهدى - ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذ باليمين ثم
لقطعنا منه الوتين - كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي
أكلهـج كل حين باذن ربها .
كشجرة خبيثة إجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار - شجرة تخرج
من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للأكلين - شجرة تخرج من أصل
الجحيم طلعتها كأنه رؤوس الشياطين . (ص ٧٥) .
- ١٨- ويضرب الله الأمثال للناس . (ص ٧٦) .
- ١٩- وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقد رنا فيها
السير . سـيروا فيها ليالي وأيامًا آمنين . (ص ٧٦) .
- ٢٠- كن فيكون - ألا له الخلق والأمر . (ص ٧٩) .
- ٢١- هذا نذير من النذر الأولى - قالوا لولا أنزل عليه ملك ، ولو أنزلنا
ملكًا لقضي الأمر ثم لا ينظرون ، ولو جعلناه ملكًا لجعلناه رجلاً
وللبسنا عليهم ما يلبسون .
- وما منع الناس أن يؤمنوا إذا جاءهم الهدى إلا أن قالوا : أبعث الله
بشرًا رسولًا قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئن لنزلنا
عليهم من السماء ملكًا رسولًا . (ص ٨١) .

- ٢٢- وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً. (ص ٨٧).
- ٢٣- قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيتك به قبل أن يرتد إليك طرفك. (ص ٩٣).
- ٢٤- إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خبير. (ص ١٠٣).
- ٢٥- وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم. (ص ١٠٧).
- ٢٦- انبئوني باسماء هؤلاء إن كنتم صادقين. (ص ١١٢).
- ٢٧- وتلقي آدم من ربه كلمات فتاب عليه. (ص ١١٢).
- ٢٨- لا يسأل عما يفعل وهم يسألون. (ص ١١٥).
- ٢٩- ومن أحيا نفساً فكأنما أحيا الناس جميعاً. (ص ١١٧).
- ٣٠- ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين. (ص ١٢٢).
- ٣١- إذا زلزلت الأرض زلزالها وأخرجت الأرض أثقالها، وقال الانسان ماها. (ص ١٣٧).
- ٣٢- يومئذ تحدث أخبارها. (ص ١٣٧).
- ٣٣- وعلم آدم الأسماء كلها. (ص ١٤٢).
- ٣٤- ولله الأسماء الحسنی فادعوه بها. (ص ١٤٣).
- ٣٥- فاعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً. (ص ١٤٦).
- ٣٦- قل تعالوا أنل ما حرم عليكم ربكم ألا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً. (ص ١٤٦).
- ٣٧- وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين احساناً. (ص ١٤٧).

٣٨- واتقوا الله جلذي تساءلون به الأرحام إن الله كان عليكم رقيبًا.
(ص ١٤٧).

٣٩- وإذا أخذ ربك من بني آدم ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم
ألست بربكم قالوا بلى. (ص ١٤٨).

٤٠- هو الذي أخرجكم من بطون أمهاتكم. (ص ١٤٨).

٤١- رب إن إبنى من أهلى، قال: إنه ليس من أهلك، إنه عمل غير صالح.
(ص ١٤٨).

٤٢- بئر معطلة وقصر مشيد. (ص ١٥١).

٤٣- إن الذين يبائعونك انما يبائعون الله. (ص ١٥٢).

٤٤- اليوم يشس الذين كفروا من دينكم - اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت
عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام دينًا - اليوم أحل لكم الطيبات.
(ص ١٥٣).

٤٥- فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم. (ص ١٥٤).

٤٦- سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع. (ص ١٥٤).

٤٧- أنا ربكم الأعلى. (ص ١٥٥).

٤٨- حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير. (ص ١٥٦).

٤٩- أبشر يهدوننا فكفروا. (ص ١٥٦).

٥٠- ومن يطع الرسول فقد أطاع الله. (ص ١٥٦).

٥١- وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله. (ص ١٥٧).

٥٢- وتلك القرى أهلكناهم - وأسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا
فيها. (ص ١٥٧).

٥٣- منكم كافر ومنكم مؤمن. (ص ١٦٠).

- ٥٤- فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقاً . (ص ١٦٥).
- ٥٥- وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة - للذين أحسنوا الحسنى وزيادة . (ص ١٦٥).
- ٥٦- كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجبون . (ص ١٦٦).
- ٥٧- وإذا قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة، فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون .
« لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار » .
« ولا يحيطون بشيء من علمه » - « ليس كمثله شيء » .
« قال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا » . (ص ١٦٦).
- ٥٨- الله نور السماوات والأرض، مثل نوره كمشكاة فيها مصباح . (ص ١٦٧).
- ٥٩- نحن أقرب إليه من حبل الوريد . (ص ١٦٧).
- ٦٠- ونحن أقرب إليه منكم . (ص ١٦٨).
- ٦١- سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى . (ص ١٦٩).
- ٦٢- الرحمن على العرش استوى - وسع كرسيه السماوات والأرض . (ص ١٧٠).
- ٦٣- وما تدري نفس ماذا تكسب غداً، وما تدري نفس بأي أرض تموت . (ص ١٧٣).
- ٦٤- وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب . (ص ١٨٠).
- ٦٥- وكلم الله موسى تكليماً . (ص ١٨٣).

- ٦٦- وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون، ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون. (ص ١٨٣).
- ٦٧- ولكم في القصص حياة يا أولي الألباب. (ص ١٨٨).
- ٦٨- يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصص في القتلى، الحر بالحر، والعبد بالعبد، والأنثى بالأنثى. (ص ١٨٨).
- ٦٩- ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو. (ص ١٨٩).
- ٧٠- يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة. (ص ١٨٩).
- ٧١- فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم. (ص ١٨٩).
- ٧٢- لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه. (ص ١٩١).
- ٧٣- محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعًا سجدًا، يبتغون فضلًا من الله ورضوانًا سيأثم في وجوههم من أثر السجود، ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل... (ص ١٩١).

فهرس الأحاديث النبوية

- ١ - المسلم من سلم الناس من لسانه ويده. (ص ٣٨).
- ٢ - اللهم زدني فيك تحييراً. (ص ٣٩).
- ٣ - أنا المنذر وعلي الهادي وبك يا علي يهتدي المهتدون. (ص ٤٠).
- ٤ - من كنت مولا فعلي مولا ه. (ص ٤٠).
- ٥ - علي مني كنفي، طاعته طاعتي، ومعصيته معصيتي، أنا من علي وعلي مني لحمه لحمي ودمه دمي وهو مني بمنزلة هارون من موسى، علي قسم الجنة والنار، علي مع الحق والحق مع علي لا يفترقان. (ص ٤١).
- ٦ - أعوذ بعفوك من عقابك، وأعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك. (ص ٤٢).
- ٧ - لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر. (ص ٤٦).
- ٨ - أنا من الله والكل مني. (ص ٤٧).
- ٩ - إن حديث آل محمد صعب مستصعب لا يؤمن به إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو عبد امتحن الله قلبه للايمان... الخ. (ص ٥٣).
- ١٠ - أو ما خلق الله نوري. (ص ٦٤).
- ١١ - أنا أصغر من ربي بسنتين. (ص ٦٨).

- ١٢- إنما العلم ثلاثة: آية محكمة أو فريضة عادلة أو سنة قائمة وما خلاهن فضل. (ص ٧١).
- ١٣- كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث. (ص ٨٠).
- ١٤- لو دنوت قدر أئمة لاحتزقت. (ص ٨٢).
- ١٥- كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد. أول ما خلق الله روعي وأول ما خلق الله نور نبيك يا جابر. (ص ٨٣).
- ١٦- من سره أن يحيا حياتي ويموت مماتي وأن يسكن جنة عدن التي وعدني ربي فليوال علياً وليوال وليه وليقتد بالأئمة من ولده من بعده... إلخ. (ص ٨٩).
- ١٧- أيها الناس إني تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أحدها أعظم من الآخر كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي آل بيتي... إلخ. (ص ٨٩).
- ١٨- إني سائلكم عن اثنين القرآن وعترتي أهل بيتي، لا تقدر موها فتهلكوا - القرآن والعتره ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم، أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق، أهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني اسرائيل من دخله غفر له.
- وسئل «عليه السلام» ما بقاء الناس بعدهم؟.. فقال «عليه السلام»: بقاء الحمار إذا كسر صلبه.
- والذي نفسي بيده لا ينفع عبداً عمله إلا بمعرفة حقنا، ولو أن رجلاً صفن بين الركن والمقام وصلى ألف عام وهو مبغض لآل محمد «عليه السلام» دخل النار. (ص ٩٠).
- ١٩- لما هبطت - أي من المعراج - جعلت أخبر علياً ويخبرني، فعلمت أي لم أطأ موطئاً إلا وكشف لعلي عنه حتى نظر إليه. (ص ٩٤).
- ٢٠- لما ولد أمير المؤمنين «ع» أتاني جبريل فقال لي: إذا وضعت فاطمة بنت

أسد عليًا فتلقَّه ففعلت... إلخ. (ص ١١٠).

٢١- أول ما خلق الله نوري. (ص ١١١).

٢٢- لما رأى آدم سماء محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين مكتوبة على اللوح، قال: يا رب خلقت من هو أكرم عليك مني؟ قال الله: يا آدم لولا هذه الأسماء، ما خلقت سماء مبنية ولا أرضاً مدحوة ولا ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا، ولا خلقتك أنت. (ص ١١٢).

٢٣- نحن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه. (ص ١١٣).

٢٤- كنت أنا وعلي نورًا واحدًا بين يدي الله قبل أن يخلق آدم بألفي عام. (ص ١١٣).

٢٥- قال رسول الله للملائكة: أتعرفوننا حق معرفتنا؟ قالوا: فلم نعرفكم يا رسول الله وأنتم أول خلق خلقه الله... إلخ. (ص ١١٣).

٢٦- كان ذلك في علم الله السابق أن تتعلم الملائكة منا التسبيح والتهليل والتكبير وكل من سبح الله وهللّه وكبره فبتعليمي وتعليم علي. (ص ١١٤).

٢٧- خلقتني الله وعليًا من نور واحد، ثم فتق من نورنا سبطي، ثم فتق من نورنا نور العرش ومن سبطي نور الشمس والقمر... إلخ. (ص ١١٤).

٢٨- يا علي ما عرف الله الا أنا وأنت، وما عرفني إلا الله وأنت، وما عرفك إلا الله وأنا. (ص ١٢٣).

٢٩- الرحم شجنة من الإيمان. (ص ١٤٧).

٣٠- أفضل والديكم وأحقهم لشكركم محمد وعلي. (ص ١٤٧).

٣١- أنا وأنت يا علي أبو هذه الأمة ولعن الله عاق والديه. (ص ١٤٨).

٣٢- سلمان منا - أهل البيت. (ص ١٤٨).

٣٣- من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية. (ص ١٥٢).

- ٣٤- اللهم وال من والاه وعاد من عاداه. (ص ١٥٤).
- ٣٥- أنا ميزان العلم وعلي كفتاه والحسن والحسين خيوطه، وفاطمة علاقتهم والأئمة من بعدهم يزنون المحبين والمبغضين. (ص ١٥٦).
- ٣٦- سمعت الملائكة يوم عرجت إلى السماء يقولون الحمد لله الذي صدقنا وعده ثم قالوا يا رسول الله، إن الله تبارك وتعالى خلقنا أشباه نورك وعرض علينا ولايتكم فقبلناها وشكرنا الله على ما من به علينا من محبتكم. وقال ﷺ لما خلق الله السماوات والأرض وعاهن فأجبهه فعرض عليهن نبوتي وولاية علي فقبلنها. ثم خلق العالم ففوض إلينا أمر الدين، فالسعيد من سعد بنا، والشقي من شقي بنا نحن المحللون لخلاله والمحرمون لحرامه. (ص ١٥٩).
- ٣٧- إذا كان يوم القيامة يحشر الخلق وينادي الله عز وجل، قفوههم إنهم مسؤولون عن ولاية علي. قيل له: ومحمد يسأل عن ولاية علي، قال نعم ومحمد يسأل عنها. (ص ١٦٠).
- ٣٨- إن الله أخذ حبك على البشر والشجر والثمر والبذر فما أجاب إلى حبك عذب وطاب وما لم يجب مر وخيبت. (ص ١٦١).
- ٣٩- لا يحبك إلا من طابت ولادته. (ص ١٦٢).
- ٤٠- لأعذب كل رعية في الإسلام ذانت بولاية إمام جائر ليس من الله، وإن كانت الرعية في أعمالها برة تقية، ولأعفون عن كل رعية في الإسلام ذانت بولاية إمام عادل من الله، وإن كانت الرعية في أنفسها ظالمة سيئة. (ص ١٦٢).
- ٤١- هل تمارون بالشمس ليس دونها حجاب قالوا: لا. قال: هل تمارون بالقمر ليلة البدر؟ قالوا: لا. قال: فإنكم ترونه كذلك يوم القيامة. (ص ١٦٦).
- ٤٢- رأيت ربي في أحسن صورة، وإن الله جلت قدرته يتجلى يوم القيامة في

صور متنوعة متعددة ويتحول من صورة أدنى إلى صورة غيرها .
(ص ١٦٧).

٤٣- لقد أسرى بي ربي فأوحى إليّ من وراء الحجاب، وكلمني، وقال
«ﷺ»، خاطبني بلغة علي وألممني أن قلت يا رب خاطبني أنت أم
علي؟ (ص ١٦٩).

٤٤- إذا وصل الكلام إلى الذات فأمسكوا. (ص ١٦٩).

٤٥- كنت كنز مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لكي أعرف، وبني
عرفوني. (ص ١٨٣).

٤٦- لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو
خاها وتروح بطائناً. (ص ١٨٦).

٤٧- لكل نفس تكليف. (ص ١٨٨).

٤٨- حسنات الأبرار سيئات المقربين. (ص ١٩٠).

فهرس الشواهد الشعرية

- ١ - أبرزوها مثلَ المهابة تهادى
وهي مكنونة.. تحيّر منها
بين خسي كواعب أتراب
في أديم الخدين ماء الشباب
(ص ٨)
- ٢ - ما السرّ في شكلِ الجسمِ وحجمها..
السرّ كلّ السرّ في الأرواح
(ص ١٢)
- ٣ - قال قوم إنَّ المحبة.. إمّ
إن نفساً لم يثمر الحبّ.. فيها
أنا بالحبّ قد وصلتُ إلى نفسي
ويح بعض النفوس ما أغباها
هي نفسٌ لم تدرِ ما معناها
وبالحبّ قد عرفتُ الله
(ص ١٨)
- ٤ - يقول أناس لو وصفت لنا الهوى
فقلت لقد ذقت الهوى ثم ذقته
لعل الذي لا يعرف الحب يعرف
فوالله لا أدري الهوى كيف يوصف
(ص ١٨)
- ٥ - بلى أنا مشتاق وعندي لوعة
ولولاك للأحزان ما كان مسلك
ولكن مثلي لا يذاع له سر
إلى القلب لكن الهوى للبلى جسر
(ص ١٨)

- ٦ - أمر على الديار ديار ليلي
وما حب الديار شغفن قلبي
ولو عبد أتى من آل ليلي
أقبل ذا الجدار وذا الجدارا
ولكن حب من سكن الديارا
ليركبني لصرت لسه حارا
(ص ١٩)
- ٧ - بكل تداوينا فلم يشف ما بنا
ولكن قرب الدار ليس بنافع
على أن قرب الدار خير من البعد
إذا كان من تهواه ليس بذي ود
(ص ١٩)
- ٨ - دواؤك فيك ولا تشعر
وداؤك منك وتستنكر
أنا من أهوى ومن أهوى أنا
فإذا أبصرتنا ... أبصرته
(ص ١٩)
- ٩ - فخلني وبقيني في أبي حسن
وسمي وادعني في كل منزلة
نحن روحان حللنا برنا
وإذا أبصرته أبصرتنا
(ص ٢٢)
- ١٠ - فليس حكمك في شأن الهوى شأني
بمسلم .. ويهودي .. ونصري
فخلني وبقيني في أبي حسن
وسمي وادعني في كل منزلة
(ص ٢٢)
- ١١ - أجبك حبين حب الهوى
فأما الذي هو حب الهوى
وأما الذي أنت أهل له
وحباً لأنك أهل لذاكا
فشغلي بذكرك عمن سواكا
فكشفك لي الحجب حتى أراكا
(ص ٢٢)
- ١٢ - الوجه مثل الصبح مبيض
ضدان لما استجمعا .. حسنا
والشعر مثل الليل مسود
والضد يظهر حسنه الضد
(ص ٢٦)
- ١٣ - قيل ذات الاله نور مبین
قيل غيب تقول قلت ولكن
قلت هذا لكن بغير شهود
غيب سر عن فهم غرّ بليد

- قيل ماذا تقول قلت لهم نور
لأنس الترجيع والترديد
(ص ٢٨)
- ١٤- وإذا المحسّة بين خيل قرقعت
ثبتت السليم وعنفص المعقور
(ص ٢٨)
- ١٥- كالعيس في الصحراء يقتلها الظأ
والماء فوق ظهورها محمول
(ص ٢٩)
- ١٦- إذا حل النضار على نياقٍ
فأي الفضل يحسب للنياق ١٩٠
(ص ٢٩)
- ١٧- لو كنت تعلم كل ما علم الوري
لكن جهلت فصرت تحسب كل من
يهوى بغير هواك ليس بعالم
(ص ٢٩)
- ١٨- خذ الفرار والطلقا
إذا ما زجته سحقا
وشيئا يشبه البرقا
ملككت الغرب والشرقا
(ص ٣٠)
- ١٩- عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه
فكل قرين بالمقارن يقتدي
(ص ٣٣)
- ٢٠- وما أنا إلا المسك في أرض غيركم
أضوع .. وأما بينكم فأضيع
(ص ٣٥)
- ٢١- بني عمنا إنا كأفنان دوحه
إذا ما أخ خلى أخاه لأكل
فلا تركوا أن يبتوى فنن منا
بدا بأخيه الأكل .. ثم به ثنا
(ص ٣٥)
- ٢٢- لبانتا هواك وما لبني
سوى إسم به عنه كنيانا
(ص ٤٢)

- ٢٣- لعمرك ما الأديان إلا سعادة وما الناس لولا الدين إلا بهائم
(ص ٤٣)
- ٢٤- ولكن دنيا قد أردت صلاحه أحاذر أن تقضي عليه العرائم
(ص ٤٣)
- ٢٥- قلتم: لنا خالق حكيم زعمتموه بلا مكان هذا كلام لله.. خبيء قلنا: صدقتم هكذا نقول ولا زمان.. ألا فقولوا معناه: ليست لنا.. عقول
(ص ٤٦)
- ٢٦- أنا لو كنت بالبعير أضحي سار بي مرقلاً عليه البعير
(ص ٤٨)
- ٢٧- أنا لو كنت كالإله قديرًا لهدمت السماء ركنًا فركنا وهي تعطي الانسان ما يتمنى
(ص ٥٠)
- ٢٨- قالت رجال عقول الشهب واقرة لو صح ذلك قلنا مسها خرف
(ص ٥٠)
- ٢٩- لو كان لي قدرة رب مجيد يكون فيه غير دنيا الأسى خلقت هذا الكون خلقًا جديد دنيا يعيش الحر فيها سعيد
(ص ٥٠)
- ٣٠- يا من تفلسف كي يؤيد كفره خسرت بسوق الفضل صفقة تاجر مع أنه لم يدر كنه وجوده اتخذ العلوم ذريعةً لجحوده
(ص ٥١)
- ٣١- إني لأكتم من علمي جواهره كي لا يرى الحق ذو جهل فيفتننا وقد تقدم في هذا ابو حسن إلى الحسين وأوصى قبله الحسن لقليل لي: أنت ممن يعبد الوثنا

- ولا ستحلّ رجال مسلمون دمي يرون أقبح ما يأتونه .. حسنا
(ص ٥٢)
- ٣٢- أنثر درّا بين راعيّة الغنم وأنثر منظومًا لراعيّة النعم
(ص ٥٢)
- ٣٣- سأكتم علمي عن ذوي الجهل طاقتي ولا أنثر الدر النفيس على البهم
فمن منح الجهال علمًا .. أضاعه ومن منع المستوجبين .. فقد ظلم
(ص ٥٢)
- ٣٤- دع ما ادعته النصارى في نبيهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم
(ص ٥٦)
- ٣٥- يتساءلون وأنت أظهر هيكل بالروح أم بالهيكل ... الإسراء
بها سموت .. مطهرين كلاهما نور وروحانية ... وبهاء
(ص ٨١)
- ٣٦- من قبلها طببت في الظلال وفي مستودع حيث يخصف الورق
ثم هبطت البلاد لا بشر أنت و مضغة ولا علق
وردت نار الخليل .. مكتما تجول فيها .. وليس .. تحترق
(ص ٨٣)
- ٣٧- لمن الشمس في قباب قباها شف جسم الدجى بروح ضياها
وسمت باسمه سفينة نوح فاستقامت به على مجراها
وبه نال خلة الله ابراهيم م والنار باسمه .. أطفأها
وبسرّ له سرى في ابن عمرا ن أطاعت تلك اليمين عصاها
وبه سخر المقابر .. عيسى فأجابت .. نداءه .. موتاها
(ص ٨٤)
- ٣٨- يا آل بيت رسول الله حبكم فرض من الله في القرآن انزله
يكفيكم من عظيم الشأن أنكم من لا يصلي عليكم لا صلاة له
(ص ٩٠)

٣٩- علام أسرار الغيوب ومن له خلق الزمان ودارت الأفلاك
(ص ١٠٠)

٤٠- وذو المعجزات الواضحات أقلها م الظهور على مستودعات السرائر
(ص ١٠٠)

٤١- يا وارث التوراة والانجيل والفرقان والحكم التي لا تعقل
لولاك ما خلق الزمان ولا دجا غب انبلاج الفجر ليل أيل
(ص ١٠١)

٤٢- علاني فإن بيض الأماني فنيته والزمان ليس بفان
(ص ١١٣)

٤٣- يا بن مستعرض الصفوف بيد أحد الخمسة الذين هم الألفا
والشخص التي أضاء سناها قبل خلق المريخ.. والميزان
(ص ١١٣)

٤٤- يقول قلبي.. لطرفي أننت كنت الدليلا
فقال طرفي.. لقلبي أننت كنت الرسولا
فقلت كُفّا.. جيئنا تـركـتـمـاني.. قتيلا
(ص ١٢٢)

٤٥- رددت عليه الشمس لما فاته وقت الصلاة وقد دنت للمغرب
حتى تبلج نورها من وقتها للعصر ثم هوت هوي الكوكب
وعليه قد ردت بابل مرة أخرى وما درت لخلق معرب
(ص ١٣١)

٤٦- إلا ليوشع أوله ولحبسها ولردها تأويل أمر معجب
(ص ١٣١)

- ٤٧- يا من له ردت ذكاء ولم يفز
تالله لولا حيدر ما كانت الد
بنظيرها من قبل إلا يوشع
نيسا ولا جمع البرية .. جمع
(ص ١٣٢)
- ٤٨- يا قوم من مثل علي وقد
أخو رسول الله وصهره
ردت عليه الشمس من غائب
والأخ لا يعدل بالصاحب
(ص ١٣٢)
- ٤٩- إمام هدى ردت له الشمس جهرة
ومن قبله أفنى سليمان خيله
فصلي أداء عصره بعد مغرب
رجاء فلم يبلع بها نيل مطلب
(ص ١٣٢)
- ٥٠- إمامي كلیم الشمس راجع نورها
فهل لكلیم الشمس يا قوم من مثل
(ص ١٣٣)
- ٥١- من كلمته الشمس لما سلمت
يا أولًا ، يا أولًا ، يا آخرًا ، يا ظاهرًا
جهرًا عليه - وكل شيء يسمع -
يا باطنًا ، في الحجب سر مودع
(ص ١٣٣)
- ٥٢- والشمس حاسرة القناع وودها
وعلى أمير المؤمنين .. غمامة
ومديرها من حيث شاء وطالما
لو تستطيع الأرض والتقبلا
نشأت تظلل تاجه تظليلا
راحت تحت ظلاله جبريلا
(ص ١٣٣)
- ٥٣- إنا آباءنا الذين هم
من علم العلم كان خير أب
قد أوقعونا في ورطة التلف
ذاك أبو الروح لا أبو النطف
(ص ١٤٨)
- ٥٤- كانت مودة سلمان لهم رحما
ولم يكن بين نوح وابنه رحم
(ص ١٤٨)

٥٥- بئير معطلـة وقصر مشرف
مثل لآل محمد مستظرف
فالقصر مجدهم الذي لا يرتقى
والبئر علمهم الذي لا ينزف
(ص ١٥٢)

٥٦- حب علي تـزول الشكوك
فإما رأيت.. محباً له
وإما رأيت.. بغضاً له
ففي أصله.. نسب مستعار
فحيطان دار أبيه.. قصار
(ص ١٦٢)

٥٧- كل من شك به أو شكك
فهو من حيز نشأ أو من زنا
أو عتـل قيل فيه أو زنم
(ص ١٦٢)

٥٨- إنما محكم الأناجيل والتو
ودعاء الدعاء لله والمو
واصفاء الأمين والذكر والتـه
كلها كالمقدمات لما كا
رأة طـراً ومحكمات الزبور
جز بين العصا وبين السرير
ديد يتلى لجانب.. التبشير
ن بيوم الأيام يوم الغدير
(ص ١٦٣)

٥٩- لجماعة سمووا هواهم سنة
قد شبهوه بخلقه وتخوفوا
وجاعة حر لعمرى مؤكفه
شنع الورى فتستروا بالبلكفه
(ص ١٦٦)

٦٠- بدت باحتجاب واختفت بمظاهر
على صبغ التلوين في كل برزة
(ص ١٦٨)

٦١- منعها الصفات والأسماء
أن ترى دون برقع أسماء
(ص ١٦٨)

- ٦٢- زدني بفرط الحب فيك تحيّرًا
وإذا سألتك أن أراك حقيقة
وارحم حشي بلظى هواك تسعرا
فاسمح ولا تجعل جوابي لن ترى
(ص ١٦٩)
- ٦٣- حار الوري كلهم في أمر حيدرة
فإن أقل بشر فالعقل يعني
والعالمون بمعنى أمره تاهوا
واتقي الله في قولي هلو الله
(ص ١٧٤)
- ٦٤- لسو أن المرتضى أبدي محله
يموت الشافعي وليس يدري
لبات الخلق طرًا سجدًا له
علي ربسه أم ربسه الله
(ص ١٧٤)
- ٦٥- هو الآية الكبرى ومستنبط الهدى
وحيرة أرباب الهدى والبصائر
(ص ١٧٤)
- ٦٦- قيل لي: قل في علي مدحًا
قلت لا أقدم في مدح إمرئ
والنبي المصطفى قال لنا
وضع الله بظهري يده
وعلي واضع.. أقدامه
ذكره يحمد نارًا مؤصده
ضل ذو اللب إلى أن عبده
ليلة المعراج لما.. أصعده
فأحس القلب أن قد برده
في محلي وضع الله.. يده
(ص ١٧٦)
- ٦٧- رقيت باسمي غارب أهدقت به
بغارب خير المرسلين وأشرف
فسبح جبريل وقدس هيبة
فيا رتبة لو شئت أن تلمس السها
ويا قدميه أي قدس.. وطئنا
بحيث أفاءت سدرة العرش ظلها
وحيث الوميض الشعشعاني فائض
ملائك يتلون الكتاب المسطرا
الأنام وأزكى ناعلي وطئ الثرى
وهلل إسرافيل رعبًا وكبرا
بها، لم يكن ما رمته.. متعذرا
وأي مقام قمنا فيه.. أنورا
بضوجيه فاعتدت بذلك مفخرا
من المصدر الأعلى تبارك مصدرا
(ص ١٧٧)

٦٨- وشهاب موسى حين أظلم ليله
لولا حدوثك قلت إنك جاعل الأ
والله لولا حيدر ما كانت الد
رفعت له لألاؤه تتشعشع
رواح في الأشباح والمستنزع
نيا، ولا جمع البرية.. مجمع
(ص ١٧٧)

٦٩- يا أيها النار التي شب السنا
لولاك ما خلق الزمان ولا دجا
منهما لموسى والظلام مجلل
غيب انبلاج الفجر ليل أليل
(ص ١٧٧)

٧٠- وهو النور على الطور أضيا
ظنه نارا فلما أن.. مضى
جاءه يبغى اقتباسا للسناسل
خلع النعل ووافى كالسليم
(ص ١٧٨)

٧١- يا بني الزهراء والنور الذي
لا أوالي قط من عبادكم
ظن موسى أنه نار قبس
إنهم آخر سطر في عبس
(ص ١٧٨)

٧٢- فلولاك لم ينج بن متى ولا خبت
ولا فلق البحر ابن عمران بالعصا
ولا قبلت من عابد صلواته
ولم يغفل فيك المسلمون جهالة
سعيد لإبراهيم بعد تلهب
ولا فرت الأحزاب عن أهل يثرب
ولا غفر الرحمن زلة مذنّب
ولكن لسر في علاك مغيب
(ص ١٧٨)

٧٣- يا قالع الباب الذي عن هزه
عجزت أكف أربعون وأربع
(ص ١٧٩)

٧٤- وباب خير لو كان مسامره
كل الثوابت حتى القطب لانقلعا
(ص ١٧٩)

- ٧٥- وبرى^١ مرجبا بكف اقتدار
ودحا بابها بقوة بأس
أقوياء الأقدار من ضعفها
لوحته الأفلاك منه دحاها
(ص ١٧٩)
- ٧٦- رمى^١ إلى ذاك عليّا في الهوا
فكانت الرمية غير واصل
فاستسلموا لما رأوا أفعاله
بالمجنيق في أمان المقتدر
فمر يمشي في الهوا حتى انحدر
تجل قدراً عن أفاعيل البشر
(ص ١٧٩)
- ٧٧- وقلت ما قلت من قول الغلاة وما
على الغلاة إذا قالوا الذي وجبا
(ص ١٨٠)
- ٧٨- قوم غلوا في علي لا ابالم
قالوا هو الابن جل الله خالقنا
وأجشموا أنفساً في حبه تعباً
من أن يكون ابن أم أو يكون ابا
(ص ١٨٠)
- ٧٩- وأنت نقطة باء مع توحيدها
بها جميع الذي بالذكر قد جمعا
(ص ١٨١)

مراجع الكتاب

- ١ - ابن عربي - حياته ومذهبه - آسين بلاثيوس. ترجمه عن الاسبانية عبد الرحمن بدوي. دار القلم - بيروت. سنة ١٩٧٩.
- ٢ - إثبات الوصية - للمسعودي - المتوفي سنة ٣٤٦ هـ. الطبعة الرابعة. منشورات المطبعة الحيدرية في النجف. سنة ١٩٥٥ م.
- ٣ - إخوان الصفا - عرض وتحليل - الدكتور عمر فروخ - مكتبة منيمنة. بيروت طبعة ١٩٥٣.
- ٤ - إرشاد القلوب - للشيخ أبي محمد الحسن بن محمد الديلمي. مؤسسة الأعلمي. بيروت طبعة رابعة سنة ١٩٧٨.
- ٥ - الآداب المعنوية للصلاة - لساحبة آية الله العظمى الإمام الخميني - عربي وشرحه وعلق عليه - السيد أحمد الفهري. طبعة أولى سنة ١٩٨٤.
- ٦ - أعيان الشيعة - السيد محسن الأمين العاملي الشامي - ط أولى سنة ١٩٣٥.
- ٧ - الأصول من الكافي - ثقة الإسلام أبي جعفر محمد بن يعقوب بن اسحق الكليني الرازي المتوفي سنة ٣٢٨ هـ. ط الثالثة سنة ١٣٨٨ هـ.
- ٨ - الإحتجاج - تأليف أبي منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي - تعليقات وملاحظات السيد محمد باقر الخراسان. مؤسسة النعمان - بيروت - لبنان.

- ٩ - أرسطوطاليس - تأليف الدكتور ماجد فخري - الأهلية للنشر والتوزيع - بيروت - لبنان ط ثانية سنة ١٩٨٦ .
- ١٠ - بيان السعادة في مقامات العبادة - تأليف الحاج سلطان محمد الجنازدي الملقب بسلطان علي شاه مطبعة دانگاه - طهران - ط ثانية .
- ١١ - بحار الأنوار - للشيخ محمد باقر المجلسي - مؤسسة الوفاء - بيروت ط ثانية .
- ١٢ - البرهان في تفسير القرآن - للسيد هاشم البحراني - مؤسسة الوفاء - بيروت ط الثالثة سنة ١٩٨٣ .
- ١٣ - بصائر الدرجات الكبرى في فضائل آل محمد - للشيخ الخليل أبي جعفر محمد بن الحسن بن فروخ المتوفي سنة ٢٩٠ هـ - من أصحاب الإمام الحسن العسكري . تقديم وتصحيح وتعليق العلامة الحجة - الحاج ميرزا حسن « كوجه باغي » منشورات الأعلمي طهران .
- ١٤ - التعريفات - تأليف الشريف علي بن محمد الجرجاني - دار الكتب العلمية بيروت - لبنان - ط أولى سنة ١٩٨٣ .
- ١٥ - التصوف الإسلامي في الآداب والأخلاق - الدكتور زكي مبارك - ط ثانية - دار الكتاب العربي بمصر سنة ١٩٥٤ م .
- ١٦ - التكامل في الاسلام - أحمد أمين - مؤسسة الأعلمي - بيروت - لبنان .
- ١٧ - تحف العقول - للشيخ الثقة أبي محمد الحسن بن علي بن الحسين بن شعبة الحراي - منشورات المطبعة الحيدرية - النجف الأشرف سنة ١٣٨٥ هـ .
- ١٨ - ترجمة الإمام علي بن أبي طالب « ع » من تاريخ دمشق تصنيف العالم الحافظ أبي القاسم علي ابن الحسن بن هبة الله الشافعي - المعروف بابن عساكر . - تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي - مؤسسة المحمودي للطباعة بيروت - ط ثانية سنة ١٩٨٠ م .

- ١٩- حدائق الأنوار ومطالع الأسرار - تأليف ابن الديبغ الشيباني الشافعي - تحقيق عبدالله الأنصاري.
- ٢٠- الحقائق وقرة العيون - الفيض الكاشاني - دار الكتاب العربي - بيروت - سنة ١٩٧٩ م.
- ٢١- ديوان ابن الفارض - توزيع دار صعب - بيروت - سنة ١٩٦٢ م.
- ٢٢- ديوان الشافعي وحكمه - جمع واعداد محمود بيجو - طأولى سنة ١٩٨٩.
- ٢٣- رباعيات الخيام - ترجمة أحمد رامي - دار العودة - طأولى - بيروت سنة ١٩٧٧.
- ٢٤- الرسالة القشيرية في علم التصوف - للإمام عبد الكريم القشيري - دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان.
- ٢٥- الروضة المختارة - في شرح القصائد الهاشميات للكميت بن زيد الأسدي. والقصائد العلويات لابن أبي الحديد. مؤسسة الأعلمي - بيروت سنة ١٩٧٢ م.
- ٢٦- الزمان الوجودي عبد الرحمن بدوي - مطبعة جرينبج - القاهرة - ط ثانية.
- ٢٧- سلوفي قبل أن تفقدوني - تأليف الشيخ محمد رضا الحكيمي - منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت - لبنان - طأولى سنة ١٩٧٩ م.
- ٢٨- السراج المنير وبسيرته أستنير - جمع وترتيب أحمد عبد الجواد - قدم له العماد مصطفى طلاس. دار طلاس للطباعة - دمشق طأولى سنة ١٤٠٧ هـ.
- ٢٩- السيرة النبوية والآثار المحمدية - تأليف الإمام أحمد زيني المشهور بذحلان - دار المعرفة - بيروت - لبنان - ط ثانية.

- ٣٠- شرح جوهرة التوحيد - الشيخ إبراهيم الباجوري - راجعه وقدم له الأستاذ عبد الكريم الرفاعي - مكتبة الغزالي - حاه - سنة ١٩٧٢ م.
- ٣١- شرح نور اليقين في سيرة سيد المرسلين - تأليف الشيخ محمد الخضري - دار الزهراء للتأليف - تحقيق صفوة السقا - نشر وتوزيع مكتبة زبيح - حلب - ط أولى سنة ١٩٦٢ م.
- ٣٢- صحيفة الأبرار - للعالم ميرزا محمد تقي - دار الصراط - طبعة ١٩٨٦ م.
- ٣٣- صحيح مسلم - شرح النووي - دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان سنة ١٩٨٧ م.
- ونسخة مصورة عن دار الجيل بيروت ط أولى سنة ١٣١٣ هـ.
- ٣٤- العلويون بين الأسطورة والحقيقة - تأليف هاشم عثمان - مؤسسة الأعلمي - بيروت - لبنان - ط أولى سنة ١٩٨٠ م.
- ٣٥- عيون أخبار الرضا - تأليف الشيخ الجليل أبي جعفر علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالصدوق المتوفي سنة ١٣٨١ هـ. منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت لبنان سنة ١٩٨٤.
- ٣٦- عيون المعجزات - للشيخ حسن بن عبد الوهاب - مؤسسة الأعلمي بيروت - لبنان - ط الثالثة سنة ١٩٨٣.
- ٣٧- الغدير في الكتاب والسنة والأدب - تأليف عبد الحسين أحمد الأمين النجفي - دار الكتاب العربي بيروت - لبنان - طبعة رابعة سنة ١٩٧٧ م.
- ٣٨- كلمة حول الرؤية ويليها فلسفة الميثاق - بقلم عبد الحسين شرف الدين. طبعة ثانية مطبعة العرفان - صيدا سنة ١٩٥٢ م.
- ٣٩- الكلام الجلي في ولاية أمير المؤمنين علي - تأليف السيد حيدر الحلي الحسيني. مؤسسة الوفاء - بيروت - لبنان - طبعة أولى سنة ١٩٨٢ م.

- ٤٠- الكتاب المقدس - الأناجيل وأعمال الرسل - منشورات المطبعة الكاثوليكية سنة ١٩٦٦ م.
- ٤١- كتاب الملل والنحل للإمام الشهرستاني - طبعة ثانية - تخريج محمد بن فتح الله بدران أستاذ بكلية أصول الدين بالأزهر الشريف - الناشر مكتبة الأنجلو المصرية - القاهرة.
- ٤٢- كتاب سليم بن قيس الكوفي الهلالي العامري - مؤسسة الأعلمي - بيروت.
- ٤٣- لزوم ما لا يلزم - أبو العلاء المعري - تصحيح أمين عبد العزيز فيصل - طبعة ثانية.
- ٤٤- اللمع - لأبي نصر الطوسي - حققه الدكتور عبد الحليم محمود وطه عبد الباقي سرور - دار الكتب الحديثة بمصر سنة ١٩٦٠ م.
- ٤٥- المجموعة الكاملة - مؤلفات مارون عبود - دار مارون عبود - بيروت.
- ٤٦- المراجعات - للإمام عبد الحسين شرف الدين الموسوي - دار إحياء العلوم طابعة سنة ١٩٥٨ م.
ونسخة صادرة عن مؤسسة الوفاء - بيروت سنة ١٣٠٤ هـ.
- ٤٧- المسلمون العلويون في مواجهة التجني - أحمد علي حسن - الدار العالمية للطباعة - بيروت طبعة أولى سنة ١٩٨٥ م.
- ٤٨- مصباح الهداية إلى الخلافة والولاية - لسماحة آية الله العظمى الإمام الخميني قدم له السيد أحمد الفهري - مؤسسة الوفاء - بيروت طبعة أولى سنة ١٩٨٣ م.
- ٤٩- المحجة البيضاء في تهذيب الأحياء - المولى محسن الكاشاني - منشورات مؤسسة الأعلمي - بيروت - لبنان - طبعة ثانية.

- ٥٠- مدينة المعاجز - السيد هاشم الحسيني البحراني - منشورات مكتبة المحمودي - طهران.
- ٥١- مشكاة الأنوار ومصباح الأسرار - للإمام أبي حامد الغزالي - ضبطه وقدم له رياض مصطفى العبد الله - منشورات دار الحكمة - دمشق وبيروت سنة ١٩٨٦ م.
- ٥٢- مشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين - تأليف الحافظ رجب البرسي - منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت - لبنان - الطبعة العاشرة.
- ٥٣- المعجم الصوفي - الدكتورة سعاد الحكيم - استاذة التصوف في الجامعة اللبنانية. دار نروة للطباعة والنشر طبعة أولى سنة ١٩٨١ م.
- ٥٤- مناقب آل أبي طالب - تأليف أبي جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني - دار الأضواء - بيروت.
- ٥٥- المنقذ من الضلال - لأبي حامد الغزالي - تحقيق الشيخ محمد جابر - مطبعة عطايا - مصر.
- ٥٦- معجم لسان العرب.
- ٥٧- نور الأبصار في مناقب آل النبي المختار - للشيخ مؤمن بن حسن الشبلنجي - دار الفكر القاهرة سنة ١٣٨٦ هـ.
- ٥٨- النصوص في مصطلحات التصوف - تأليف محمد غازي عراي - دار قتيبة. سنة ١٩٨٥ م.
- ٥٩- نهج البلاغة:
- أ - شرح ابن أبي الحديد المعتزلي - منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت - لبنان سنة ١٩٦٣ م. تحقيق الشيخ حسن تميم.
- ب - تحقيق صبحي الصالح - دار الهجرة - قم - إيران - طبعة أولى سنة ١٣٩٥ هـ.

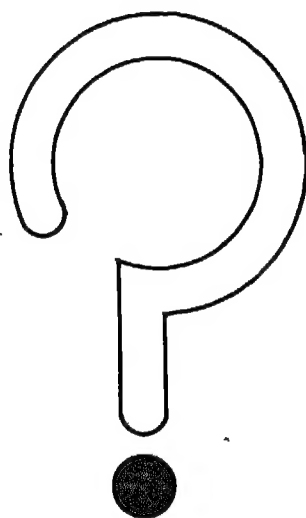
- ج- شرح الاستاذ الإمام محمد عبده - مطبعة كرم ومكتبتها - دمشق .
- ٦٠- لماذا اخترت مذهب الشيعة - مذهب أهل البيت عليهم السلام ط أولى
سنة ١٣٨٠ هـ .
- الشيخ محمد مرعي أمين الانطاكي - مؤسسة الأعلمي - بيروت .
- ٦١- ينابيع المودة - الشيخ سليمان الحسيني البلخي القندوزي . منشورات
مكتبة العرفان - طبعة ثانية .

محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
١ - الإهداء	٥
٢ - عتبة الحيرات	٧
٣ - المقدمة	٣٧
٤ - السيد محمد قبل التكوين	٥٥
٥ - العلم والجهل	٦٩
٦ - الرموز	٧٣
٧ - حول بشرية الأنبياء	٧٧
٨ - الظاهر والباطن	٨٥
٩ - دلالاته على أهل بيته	٨٩
١٠ - علم الموالي الكرام	٩٣
١١ - علم الأئمة «ع» بالمغيبات	٩٧
١٢ - هم رجال الأعراف	١٠٧
١٣ - تكلمهم في البطون	١٠٩
١٤ - هم أول التكوين	١١١
١٥ - إحياء الموتى	١١٥
١٦ - نتف من معاجزهم	١١٩
١٧ - تعريفهم عن أنفسهم	١٢٣

١٢٧	١٨- الاسراء والمعراج
١٣١	١٩- رد الشمس
١٣٥	٢٠- إنطاقهم «ع» الجمادات
١٣٩	٢١- أمرهم لا يعرف
١٤١	٢٢- هم أسماء الله وصفاته
١٤٥	٢٣- أسرار الرحم
١٥١	٢٤- بيعة الغدير
١٥٥	٢٥- هم باطن التكليف
١٥٩	٢٦- الولاية
١٦٥	٢٧- الرؤية والتجلي
١٧١	٢٨- أسماء أمير المؤمنين
١٧٣	٢٩- الغلو وأسبابه
١٨٥	٣٠- المقارنة بين عيسى ومحمد «ع»
١٩٣	٣١- فهرس الآيات القرآنية
١٩٩	٣٢- فهرس الأحاديث النبوية
٢٠٤	٣٣- فهرس الشواهد الشعرية
٢١٥	٣٤- مراجع الكتاب
٢٢٣	٣٥- محتويات الكتاب

فلسفة



دار الشمال للطباعة والنشر والتوزيع

طرابلس ليبيا - ص.ب. ٤٤١٢٨٢ - (٠٦) ٦٠٤٠٦٤ - (٠٦) ٤٣١٩٥٢
تلفون ٤٤١٢٨٢ - (٠٦) ٦٠٤٠٦٤ - (٠٦) ٤٣١٩٥٢



فلسفة